

یہ کتاب کا بڑا مقولہ ہے کہ **تہذیب کیلئے لکھی ہے**

حضرت اہل سنت و الجماعہ ملاحظہ فرمائیں !!



مولفہ و مرتبہ و مضاعفہ

قدوة السالکین زبدۃ العارفين شہداء صمدہ ملکوت، ایک تازہ میدانِ لاہوت عالم
جلیل، فاضل نبیل مولانا و تقدسنا جناب لوی محمد ماہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ

مصطفوی حشمتی رضی اللہ عنہ
جس کو

ترجمہ مطابق سال ۱۹۱۹ء میں مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حشمتی ساکن دہلی نے
مطبع نوالہ پٹن لکھنؤ میں ایہ تمام مضمون سید نور الحسن صاحب مالک مطبع چھپوا کر کر شائع کیا

یہ کتاب بطور مکابرہ تہذیب شیعہ کے لئے لکھی ہے حضرت اہل بیت
ملاحظہ فرمائیں

فہرست مضامین

Checked
1607

ہر دو حصہ تہذیب موسوم بہ تنزیہ الانساب فی ائیل الاعراب تہذیب
الانساب فی شیوخ الاحباب مولفہ جناب الامام تقی الدین عالم جلیل
فاضل خلیل کار اخلاق دارباب ظلم مولوی محمد راہ عالم صاحب مطبوعی حشری رضی اللہ

ذکر مدت حیض قرشیہ و غیر قرشیہ
فصل دوم از اہم نکاح جمالیہ
ذکر نکاح اربعہ از بخاری وغیرہ
درخواست ابو بکر بن نکاح ام حبیبہ
درخواست ابو بکر بن نکاح عائشہ
درخواست ابو بکر برائے زفات عائشہ
درخواست نکاح فاروق بن حفصہ
ذکر نکاح استبضاع عتبہ
ذکر نکاح استبضاع معاویہ
ذکر نکاح نیوک مع امثال
ذکر نکاح رہط یا نکاح عشرہ
ذکر نکاح خمسہ

دیباچہ سبب تالیف کتاب
احادیث مذمت ولد الزنا
مشغ اطہار عیوب بعد قبول اسلام
کیہ شیعہ
باب اول در اقسام نکاح و جماع اعراب
موضوع کتاب ہذا
فصل اول وجہ تسمیہ عرب و اسباب
از دیاد شہوہ
ذکر معافی زنا بزمانہ فاروق رضی
ذکر جہش بعض نسا و حجاز بخانہ پیغمبر
اخفائے موت پس برائے مقاربت
ذکر گریہ فرج اسمائت ابو بکر صدیق رضی

ذکر نکاح النکاح
 ذکر نکاح البدل و در باب عائشہ رضی
 ذکر نکاح عاریت
 ذکر نکاح شغار
 ذکر نکاح باہیات یا موقت
 موالید و غیر ذلک یعنی جو نکاحات کے بطور سے
 پیدا ہوں۔
 ذکر نکاح متعہ یا موقت
 ذکر نکاح منکاح سہابت یا حدیقہ رضی
 ذکر نکاح منکاح رجبہ ابن امیہ یزید فاروق
 سند و دولت ابو بکر رضی
 پیشہ قسانی داماد ابو بکر رضی
 فیصلہ منکاح مولف در باب متعہ
 ذکر منکاح ابن جریر از نو دسماعہ
 ذکر حد متعہ از قول جناب علی
 ثبوت حلت متعہ از قول فاروق رضی
 ذکر میراث موالید از متعہ
 تقسیم برائے اولاد در باب حلت متعہ
 تقسیم برائے شیعہ در باب حرمہ متعہ
 فصل سوم۔ در اقسام جمیع خانہ ساز
 اسما کے جمیع کامل
 کلیات اقسام جمیع

اقسام جمیع مشعرہ یا حرمہ
 ذکر جمیع استلقا و یا مقبلہ یا مستقبلہ
 ذکر جمیع قاعدہ
 ذکر جمیع قائمہ
 ذکر جمیع مضاجعہ یا مضطجاع
 ذکر جمیع شرحیہ
 ذکر جمیع سرجمیہ یا تساقیدیہ
 ذکر غیرت زنان انصار
 ذکر جمیع عجیبہ
 ذکر جمیع عزل
 ذکر جمیع بالف حریر و ثوب
 اقسام جمیع سدئی یا فرشیہ
 تعریف سدائی
 ذکر جمیع باہنام
 ذکر جمیع بامیت مع سند اباحت
 تبصرہ در طغیان بحضرت عثمان رضی
 اشتباہ جمیع بامیت حضرت عثمان رضی
 ردائے شکین جواب در رد و شیعہ
 وجہ قبول اسلام حضرت عثمان رضی
 ذکر لعانت کفار از حضرت عثمان رضی
 فضیلت حضرت عثمان رضی
 ذکر جمیع جلق

تبصره در مساحه زنان

اسماء جماع فرشیه

مانعت پیغمبر بن مسعود جماع اعجازیه

ذکر جل عیسی و تحفه

ذکر لواطت صغری و لواطت کبری

حد لواطت در مذہب اہلسنت

ذکر کفر لوطی بمذہب اہلسنت

تبصره در حرمت و اباحت وطی فی الدبر

اختلاف جمہور علمائے فریقین در

۱ اباحت و حرمت

اغتراضات شیعه در اباحت از

کتب اہلسنت

ذکر از کتاب وطی فی الدبر از امام مالک

اجتہاد در اباحت وطی فی الدبر

از شافعی

اجتہاد در اباحت وطی فی الدبر

از امام مالک

از کتاب وطی فی الدبر از ابن علی

شیخ ابو حنیفہ

کتاب حنفیات شیعه

اباحت وطی فی الدبر بمذہب شیعه

ذکر شرف افلام بمذہب شیعه

ذکر حرمت وطی فی الدبر بمذہب شیعه

فیصلہ منجانب مولف در باب وطی فی الدبر

فصل چہارم اقسام مجہول الانساب

ولادت بعض قبائل عربی و نسب ام خارجه

صفت ام خارجه

ذکر بنو زرقا و بنی زریہ

ذکر سمیہ مادر زیاد بن عسید

ذکر الحاق نسب زیاد با اسفینان

ذکر تالیف زیاد مذکور در انساب عرب

و بنو زرقا و بنو زریہ

ذکر تبدیلی قبیلہ از ابن ابی وقاص

ذکر تبدیلی قبیلہ از ابن السیام

مخالفت حضرت ثوب و نسب امیہ

ذکر مجہولیت نسب ولید پدر حضرت

سیدت اللہ

ذکر مجہولیت نسب مروان بن الحکم

ذکر مجہولیت نسب ابوبکر و ابودرداء

ذکر مجہولیت نسب ابو ہریرہ

رسم من ازواج و نبات

امتحان پیغمبر در باب نسب از صحابہ

شرکت فاروق و امتحان نسب

ذکر توبہ فاروق از امتحان نسب

جو ایچ سوط عذاب
رد کامل علما و شیعہ

عمر بن خطاب سات اشخاص

شاہد اول حلیہ فاروق رض

وجہ عداوت فاروق با خالد بن ولید

ذکر پیشہ ہائے فاروق رض

شاہد دوم غفلت مزاج فاروق رض

ذکر زد و کوب امّ فروہ اخت ابی بکر رض

ذکر زد و کوب نو احسن بر ماتم ابو بکر رض

ذکر زد و کوب سعد بن ابی وقاص ابی بکر رض

شاہد سوم خیانت فاروق بضرورت

رجویت

احسان فاروق بر شیعیان علی

شاہد چہارم طلی فی الدین فاروق از ترجمہ مولود

شاہد پنجم شرب خمر

ذکر کوب خمر بر حضرت علی رض و ابوبکر رض

ذکر توجہ فاروق رض بر متوکلان کہ انکے کلمہ تہلیل

ذکر شرب خمر در ضیافت یحییٰ بن الکاس

ذکر تفرغ قرب ابن عوفہ و جبر و جبرست سعد

ذکر شرب خمر فاروق در بنی سقیفہ

ذکر شرب خمر فاروق در سفر حج رض

شاہد ششم شہرت زنا دار و اولاد و اولاد فاروق رض

متفقہ اراض فاروق

ذکر مرض استفراغ شہرج بقاروق رض

ذکر ترک خطبہ بوجہ فسوہ فاروق رض

ذکر العام فاروق رض

ذکر ناستائتہ فاروق رض

مرض خود جہ المقتدہ فاروق رض

ایستادگی فاروق رض بحالت بول

ذکر استنجائے فاروق رض

وجہ غیبی جلیین در و ہشتو

اسناد خروج المقتدہ فاروق رض

فضیلت فاروق رض

تکلمہ در مذہب لو طات ابن عمر رضی اللہ عنہما

ایراد سید بارہاوی

ذکر و ابی بکر رضی اللہ عنہما

ذکر شہادتہ فاروق رض و ستر سفیرہ رض

ذکر برائیہ قحطیہ و قحطیہ کہیدہ زنجاری

ذکر شہادتہ ابی بکر رضی اللہ عنہما

ذکر شہادتہ ابی بکر رضی اللہ عنہما

ذکر شہادتہ ابی بکر رضی اللہ عنہما

ذکر شہادتہ ابی بکر رضی اللہ عنہما

ذکر انشاء مصوم رمضان از جماع ابن عمر رض

فضیلت ابن عمر رض

تنبیہ الغافلین

باب دوم اسباب خرابی اخلاق عرب

شراب لدم پیغمبر از عبد اللہ ابن زبیر

ایاحت تقدیر حرام را و اهل اسلام
فصل اول در تاثیرات مجاورت بگوشتها را در اول
دو را اول در تاثیر حکومت یهودیان
کثرت ساعت توبیت از عیال بر خانه فاروق رضی
ترجمه توبیت بر زبان عرب از عثمان رضی
و در دوم در تاثیر حکومت بیت پرستان
و کربام مارگی صوفیه بت پرست
تبصره در نزول از مذہب خیف
ثبوت اشعار علم بر خانه جاہلیت در افراد و قریش
و در سوم در تاثیر مجاورت حکومت زردشتیان
و کرفه زردشتیان
اجتهاد حضرت عثمان رضی در حلت جمع بین الاختین
مقدار صبر نساء و انبیا شوهری بقول حضرت جعفر رضی
اجتهاد فاروق رضی در حلت بنات
و ذکر حرمت ملک بین
فصل دوم در فضائل صحابه و عفو جرایم صحابه
از قرآن
و ذکر کرامات صحابه رضی
و ذکر دفن بنات زنده
فضائل صحابیات رضی
و ذکر اقدام زنائے حمل بعضی الدنعه مائیله
و ذکر برکات صحبت پیغمبر

فضیلت عرب
فیصله در باب عفو مقادیرات جاہلیه
باب سوم در تنقیح و ولد الزنا
فصل اول در تنقیح و ولد الزنا من جانب شیعه
فصل دوم در تنزیه و ولد الزنا
موضوعیت حدیث و ولد الزنا
تنقیص ابوهریره
ترجیح ابن عمر و عائشه رضی
و ذکر ثروت ابوهریره
و ذکر شکم پستی ابوهریره
و ذکر زد و کوب فاروق رضی بر ابوهریره
و ذکر کذب ابوهریره
و ذکر ترک ابوهریره از امام عظیم
و ذکر گستاخی ابوهریره جانب عائشه رضی
و ذکر رغبت صحابه باخبار یهود
فصل سوم در فضیلت و ولد الزنا
ترجیح موالید و ثانی بر ولد الحلال
و ذکر مخالفان خلافت ابی بکر رضی
و ذکر اجازت نماز اجتهاد ابی بکر صدیق رضی
تصرف صحابه بر سیایه اسلام
و لدان اجتهادی خلیفه اول
قول فعل تقریر صحابه و تابعی موسوم به حدیث

افضلیت ولد اکرام بر سایر الناس
 افضلیت تبع تابعین
 حد بندی خیر القرون
 ذکر موالیہ از اجہاد معاویہ
 ذکر موالیہ از اجہاد یزید
 شرف و کمالیت ولد اکرام و نقص ولد الحلال
 تکتہ نہفتہ در عیوب علی علیہ السلام
 نصائح جناب علی بغرض اصلاح شیعہ
 قہرست مضامین حصہ دوم
 موسو فیہ تذریۃ الانساب فی شیوخ الاصحاب
 و بیباچہ
 اخبار غیب با ثبات عداوت اہلبیت
 منہاج شیعہ
 خبر حق تلفی انصار
 اظہار تباہی سیدہ بحضور پیغمبر
 وجہ عداوت خاندان ابو بکر رض و عمر رض
 وجہ عداوت خاندان عثمان رض و معاویہ رض
 اسمائے مقتولان اقرباۃ عشرہ مبشرہ
 اسمائے قتل بنی ہاشم از فاروق رض بغرض کفار
 ذکر حدیث شریف بر خلافت رسول از امام غزالی
 اقدام قتل پیغمبر از خاندان ابو بکر بمقام عقبہ
 اندیشہ سعود کفر از صحابہ

وثیقہ ارشاد فاروق رضی اللہ عنہ
 " " " رضی اللہ عنہ
 وثیقہ ارشاد مساویہ رضی اللہ عنہ
 " " " رضی اللہ عنہ
 نشانات عداوت بر مائتہ اسلام یعنی خانہ سوزی
 سیدہ - اسقاط حمل محسن - گرفتاری علی -
 غبطی خیر و فساد کہ غصب میراث -
 تدابیر مصالحت از کفار منہاج پیغمبر
 نزول آیات قرآنی در فضائل اہلبیت
 شناخت ائمہ و انکہ ملعون از قرآن
 احادیث معیار ولد الزنا
 قتل معیار الولد اثر در ان جناب علی
 تقریر مولف برد شیعہ
 باب اول در بحث تنزیہ نسب فاروق رض
 فصل اول در مطاعن نسب منہاج شیعہ
 وجہ تحریف کتب سنیہ
 وجہ قبول اسلام عمر رضی اللہ عنہ
 تشبیہ نسب فاروق رض بنسب ولید بن مغیرہ
 فصل دوم در تنزیہ نسب فاروق رض
 برد شیعہ
 ذکر فضائل رضیہ فاروق رضی اللہ عنہ
 ذلت فاروق رض از صدیق اکبر رض

100.000.000

2012/2/27

کتابخانه

۱- دانشمندان کا ان باجہات ضرور اس حد تک فہم

قانون کاغذ

ذکر عشق و شہادت

تیسرے درجہ کے شرفاء و نجیائے دنیا :

تاریخت کتیبہ ان عرب

ذکر عفت حیوانات عرب از بنجاری

نکات حرمت اجزات

والمؤمنين

فصل پنجم در حلیۃ مجربات اپری

طاعت بنات و کرامت از این عقیقه

حکمت نبات حقیقی از شاہی

شمال مقایسه با جهات اندویش و

شان مقاربتہ و استقامت و

شمال مغرب بائمه واختاين رون رشيد

شمال مقاربت باد خنک از ولید مروانی

مجلس محمد علیت امپراتور

[illegible]

زنگنه کا ۷ اشعث اعراب المنصور مستعذه

اعراضات شيعه وحلت ابحاث المؤمنين

۱۹۲۰

اقدام نکاح بترید از امام المؤمنین عائشه رضی

ذکر سلب اعزاز از اہمیات المؤمنین

جواز نسخ قرآن از اجماع و قیاس

سببیه و روش‌های تربیتی و اخلاقی
الدومینیک مارتین

باب ثلثم درجبت نسب عثمان رضی

و کرمینا و ذوق و آوری کسان
بکر حیا و شرف آیین اخلاقی

ذکر سطراری عمر عثمان

فصل اول در تزیین نسب عثمان

مکانه فاحشه از عقیل و معاویه رض

مرکبہ فاحشہ از ابو بکر ع و عقیل

روش

محنت اول عبد اللہ ابن مبارک شاگرد امام اعظم

محنت دوم قاضی القضاة مامون رشید

تحت سوم طوئیس مدنی

محدث چہارم ابوہل خال فاروق رضی

جواز اقدائے صلوة محنت

کتاب سیدہ بنات
کتاب سیدہ بنات

در عهدین ابواله
نیکو رسد و جز شرف و عالی السلام

خطبات مرسلین در تبلیغ احکام خدا
 کفر پیغمبر خدا با قول امام کلبی و امام سدی
 شک فاروقی رضی در رسالت
 دلیل دوم در عدم علم غیب به پیغمبران
 افک بر بریه یا عائشه
 زهر خورانی بر رسول سبحانی از بخاری
 شرک صدیق اکبر از ازاله الحفاه
 لاعلمی پیغمبر از احوال ابوبکر رضی از موطاء مالک
 فصل دوم در طعن نسب اربعه معاویه
 روشیعه در شمار آشنائے هند
 اظهار خطائے شیعه
 احکام موالیه مشترک النطفه
 ذکر حکمه قیافه بوجه کثرت زمانه فاروق رضی
 مولود مشترک النطفه
 ذکر دلالت لفظ ابوین بر مولود مشترک النطفه
 تبصره در توضیح وجه تسمیه چاریاری
 اسمائے یانیان مذہب چاریاری
 تباریح آغاز مذہب نصب
 تحقیق خطاب اہلسنت
 صفت مذہب نصب
 ذکر تدفین کلب در قبر امام عظم
 صفات خارجی اہلسنت

ارتکاب اول در قتل بنی فاطمه سلمه هجری
 اجرائے احکام معاویه رضی
 تصبیح فاروق رضی بقول معاویه ابن یزید
 ذکر قتل بنات علی
 ذکر قتل صبیان بنی فاطمه بزمان بنی امیہ و
 مردانیہ و عباسیہ
 قتل شیعیان علی در شمشیر هجری
 قتل شیعیان علی در شمشیر ۵۴ هجری
 قتل شیعیان علی در شمشیر ۹۱ هجری
 صفات چاریاری اہلسنت
 فضائل اہل فارس بقول پیغمبر
 امتناع تشہیر احادیث رسول از شیخین
 جس اصحاب رسول بحکم روایت احادیث
 وجہ کثرت شیعیت
 اصل وجہ خطاب چاریاری
 باب پنجم در بحث نسب عمرو عاص
 مطاعن نسب حسب از شیعه
 فضائل عمرو عاص
 رد مطاعن شیعه در باب نکاح جماعت
 تنقید آباء عمرو عاص
 احکام فقه در باب نسب
 تبصره در باب کنیزان عرب

وجه رواج زنائے عام

قانون مکاتیب

وجه حلت خرچی از امام اعظم

اسماء و کیفیت شوهران نابغه

باب ششم در بحث نسب ابوهریره

سطاعن در اختلافات نسب

فصل اول در تنزیه نسب ابوهریره

سرقه ابوهریره در امارت بحرین بزمانه فاروق

تیارى جهاد بحالت صلوة از فاروق رض

ذبول کثیره در صلوة از فاروق رض

فهرست ترک افعال رسول یعنی ترک قنوت

در جمع صلواتین رفع الیدین و سجده ختم صلوة

بر تکبیر استخاره و فاقه بعشره محرم و عید غدیره

جواز بیع و شرب خمر از صحابه

جوابات شانی

وجه ابوت امیمه ابوهریره

تبصره در باب کنیت عرب

کنیت ابو بکر بر وجه

فصل دوم در ستر عیوب با فضائل امام الغیوب

الحاشیه بالغت قرآن

مخفوظات نسب از قرآن

ام اصل مولد

ذکر موطن و هارون علیهما السلام

ذکر عملی ۴

دلیل اول و دوم در نسب تلقین میت

دلیل سوم اضافت نسب از امهات

نکته در نصیحت شیعه

باب ششم در مقدار معصیت لواطت و زنا

وجه امتناع عن الزنا

زنا قومی گناه

فضیلت زنا و لواطت

امثله فضیلت جمل علال بر صوم و صلوة

قصه زوجه حضرت صفوان بن معطل

وجه قضاائے رمضان عاشه

افطار صوم بمقاربت از صحابه رض

قصه خوله زوجه اوس رض

قصه ام شریک رضی الله عنها

معانی قسم لغو برائے مقاربت صحابه رض

ذکر افطار صوم رمضان از ابن عمر

احکام کثرت جماع بر روز و شب

اجتهادات و فضیلت جماع عوام

ایاحت و تطهیر جماع و طلق

ایاحت نظاره فرج بحالت صلوة

عدم نقص وضو از غیوبت حشفه

فصل دوم در حدود کرامات بامرات از

لواطت

ذکر کرامات حضرت شیخ بوعلی خوده رض

ذکر کرامات حضرت شیخ محمد بو صیری رض

نکته لطیف برای تهذیب شیعه

احتمال اعجاز بر فاعلیت و مفوالت

صحایه کرام رضوان الله علیهم اجمعین

فیض صله قطعی در باب زنا و لواطت

ذکر ولادت حضرت حواء

ذکر نکاح اولاد آدم

نما مخلوط بفطرت انسان

قصه پیغمبر خدا با جوینه

استحقاق امامت و نبوت به ولد الزنا

هفوات شنیعه در اعتقادات شیعه

خاتمه در فضائل صحایه کرام

افضلیت شیخین بر سائر امت

منکر امامت شیخین کافر

عدم لزوم غسل از جماع

ذکر امامت صلوات جنتیه و سکره

ذکر قبولیت دعا بروقت جماع

مقدار بصیبت لواطت و زنا

ذکر مزنیه عامه منکوحه صحابی

تعریف زنا

جواز نکاح بغیر ولی و شهود و مهر

بریت جمله زانی و مزنیات بمحش عنه

فصل اول در مباهرت صوفیه کرام

ذکر صوفیه حبیبیه

ذکر صوفیه حوریه

ذکر صوفیه مشکاسه

ذکر صوفیه اباحیه

ترجیح صوفیه دیوث بر غیر دیوث صوفیه

حالات مشاییر صوفیه کرام

ذکر ابتلا برنا بعض صوفیه کرام

قصه عشق مخینه روز بجان صوفی

المشهور

میر احمد سلطان خاور گورگانی

مصطفوی حشتی

دہلوی

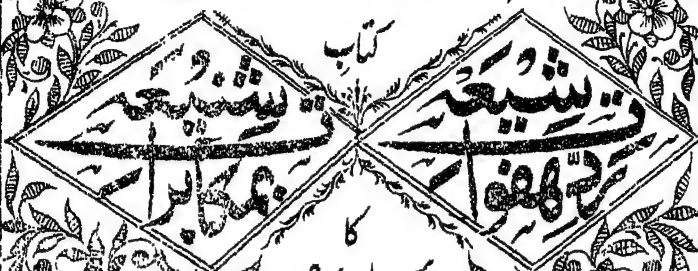
الکرام

۱۰۰۰

۱۰۰۰

یہ کتاب کا پیرہ منقولہ نجان بہر شیعہ کیلئے لکھی ہے

حضرت اہل سنت و جماعتہ ملاحظہ فرمائیں !!



حصہ اول موسوم بہ

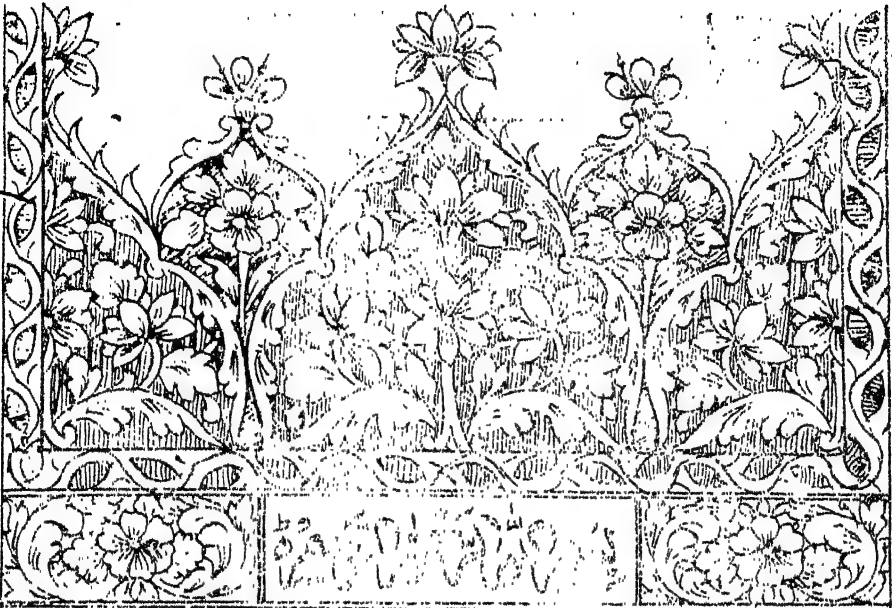


مولفہ و مرتبہ و مصنفہ

قدوة السالکین زبدۃ العارفين شہداء حصہ ملکوت، کیہ تاریدین لایوت عالم
جلیل، فاضل نبیل مولانا وقتہ اناجاب لوی محمد ماہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ

مصطفوی حشیتی رضی اللہ عنہ

۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۹ء میں مرزا اسلم سلطان صاحب مصطفوی حشیتی ساکن رہنے
مطبع و المطابع لکھنؤ میں ایہ تمام شی سید نور الحسن صاحب مالک مطبع چھپوا کر کر شائع کیا



محمد بن عبد بنہ نہ مستعین واصل علی علیہ السلام السالین والہ الطاہرین و
اصحابہ المکرمین رضوان اللہ علیہم اجمعین الی ابی مالدین ایا بعد
احقر العباد و ماہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ماز فہرست اجراء ہے کہ حضرات شیعہ کی بعض کتب
میں احقاق اکتی واسطہ نکاح النکاح و ماہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ماز فہرست اجراء ہے کہ حضرات شیعہ کی بعض کتب
کبار کا نسخہ مطاعر بھی دیکھ کر اس کی مطاعر کی فرمایا ہے انما ویش ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا دل الزنا میں جو شخص
اور فرمایا دل الزنا میں جو شخص تیسرا بھی نہیں
نہیں اور فرمایا دل الزنا اور اس کی بیٹا پوتا
داخل جنت نہ ہو سکتا ہے
لا خیر فی ولد الزنا (مطبوعاتی)
لا الزنا لیس منا (وفیات)
لا الزنا لا یدخل الجنة ولا ولده
لا ولد ولده۔ (کشفات)

پھر ایسی احادیث کی بنیادوں پر بعض علماء نے جماعت و جماعت نے جو اجتہادات کیے ہیں کہ
ولد الزنا داخل جنت نہ ہو گا کیونکہ وہ اپنی اصل میں خبیث ہے اور اس کا یہ خبیث اس کی سلب
ایمان پر دلالت کرتا ہے وغیرہ لہذا ان مضامین کے اجتہادات ریحانۃ اللہ الخجندی
مصری ہرقاۃ المصنوع سید علی کوکب منیر علقی قصیدہ فخر رازی میں درج ہیں جو کہ اسی
حصہ کے باب سوم کی فصل اول میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے دل سے نکاح کی بات نہ کرے تو اس کی بیٹا پوتا داخل جنت نہ ہو سکتا ہے

لیکن پیغمبر خدا کے وہ ارشاد و احادیث اور علماء کے اقوال کے لیے یہ ثابت اس بنیاد پر ہے کہ ان سے عظیم
حسن و نصیحت احسن سے مسلمانوں کے اخلاق و رویہ کا استیعال اور ان کی آئندہ نسلیں ایسے ذمہ دار
و جہاد سے محفوظ رہیں تاکہ خلق اللہ و خصوصاً مومنین کے مقدرات اور تدریج منزل میں ہفتے نہ پڑیں۔
مگر ان تربیتی و تائیدی احادیث و اجتہادات سے پیغمبر خدا یا علماء کا دامن یا مقصد نہ تھا کہ بعض نجایہ
کبار کہ جن کے انساب میں جاہلیت کے سبب سے کچھ تباہی یا بعض مجہول النسب تھے تو وہ بے گناہ
صحابہ قبول اسلام کے بعد بھی اُن و صحابہ تربیتی و تائیدی میں غلطی نہ ہو اور ان کے گناہ ابوبن کی پاداش
میں ماخوذ سمجھے جائیں گے یا خدا تعالیٰ سے پیغمبر خدا و اسلام چودہ قسم کے بندگانوں سے نکاح حرام فرمایا
سہے اور اُس زمانہ میں بعض صحابہ جسب سے اپنے آپ کو ان سے نکاحوں کو حرام جان کر کرتے تھے تو ان کے
عفو کی سند آیہ الامتداد مسلم ان الله کان غافقاً رءوفاً کریم کے گئی یا کوئی شخص قبل
قبول اسلام زمانہ جاہلیت میں بگناہ سے روئے اور اُس کی شہادت کی و سوا ذریعہ والدان
یا تینا فہم مکہ فاذا واما ان تابا بار اعلم انہم و عتوا عنہا ان الله کان تواباً رحیماً
کیا ضبط سمجھی جائیگی ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ ایسا مذہب کسی شریعت آسمانی میں ہے۔ اور اگر
ایسا فرض کیا جائے تو وجود اسلام کہ ہر مذہب ماننا پڑیگا کہ نہ پاک نسب اور فضل نسب تھوڑے تھے
جیسا کہ اسی حصہ اول سے معلوم ہو گا لیکن اُن ہی میں کے بعض معیوب الانساب کے گرویدہ اسلام
ہو جانے کے سبب اسلام کو وہ فروغ ہوا کہ گھر گھر تک پہنچا اور ایک وسیع حقہ دنیا میں
لا الہ الا اللہ کی دُائی پھر گئی اور معبودان باطل اور اُن کے بھاری جزیرہ عرب سے نکال دیے گئے
جو کسی صحیح النسب سے نہ نکلے تھے پس حضرات شیعہ کا ایسا سمجھنا اور فرض کرنا محض لغو اور محل بلکہ
یہ کلیہ اسلام ماننا پڑیگا کہ ہر معیوب النسب و بدکردار بشر گرویدہ گی اسلام تمام معیوب و خطیات سے توبہ
کرستہ ہی بیگناہ بلکہ بر وقت توبہ نصوح ہر مسلم معصوم ہو جاتا ہے۔ بمصدق حدیث مقبولہ فریقین التائب

۱۵ مراد یہ کہ محرمات ابدی سے قبل نزول حکم جو تم نے نکاح کر لیے ہیں اُن کے معاف کرنے کے واسطے اللہ
تعالیٰ بڑے بخشنے والا رحیم ہے ۱۲

۱۶ وہ جو تم میں سے (دمرد لوطی) آتے ہیں اُن کو تکلیف پہنچاؤ اور جو وہ توبہ کر کے ہرست ہو جائیں تو اُن سے
چشم پوشی کرو بیشک اللہ تعالیٰ توبہ کا قبول کرنے والا مہربان ہے ۱۲

میں الذنب کمین لا ذنب لہ اسی سبب بعد قوۃ اسلام عیوب جاہلیہ کے اظہار اور تہنک
 آمیز اسماؤں و کنیت کی سخت ممانعت سورہ ہجرات میں یہ آئی ہے کہ اے مومنو نہ مرو مرو دیکھی ہنسی اڑائیں
 اور نہ عورتیں عورتوں کی ہنسی اڑائیں شاید وہ اُسے | یا ایہا الذین امنوا لا یسمی قوم من قوم عسی
 بہتر ہوں اور نہ تم آپس میں کسی کو عیب لگاؤ اور نہ | ان یکنوا خیرا منہم ولا نساء من نساء عسی ان
 ایک دوسرے کو بُرے ناموں سے پکارا ایمان قبول | یکنوا خیرا منہم ولا تلمزوا انفسکم ولا تباؤوا
 کرنے کے بعد بُرے ناموں سے خطاب کرنا بُری بات ہوا ہے | بالالقباب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان
 مگر حضرات شیعہ نے اُن ترمیمی احادیث و تاکید می اجتہادات سے خلاف قرآن یہ فریب کیا ہے کہ بعض
 صحابہ جو عیوب النسب یا اُن کے باپ علت اُمہ سے متہم تھے یا بعض حسب رواج خاندان محرمات
 ابدی سے تھے یا بعض کے نکاح میں امہات الاولاد تھیں اُن سب حضرات کو احادیث و اجتہادات
 مزبورہ کا نشانہ بنا یا ہے اور سادہ لوح اہل سنت کی کتب ضعیف و نامعتبر سے علماء شیعہ نے اُن
 تفکرات و استہزاء و مزاح کو اہل سنت چیت سمجھا ہے اور اُن ہی اتہامات و اہمیہ کی بنا پر بعض صحابہ کو دوغبی
 اور بعض کو ناقابل اتباع و تقلید تجویز کیا ہے تاکہ اُن میں سے جن جن حضرات کی فضیلت و امامت و قضاء و
 شہادت ہمارے ہاں تسلیم ہو چکی ہے وہ غارت ہو جائے جس سے یہ نتائج برآمد ہوں کہ توثیق مذہب
 اہل سنت و جماعت کی ہزاروں احادیث و اسانید جو بعض مجہول النسب سے مروی ہیں یا بعض معیوب
 النسب کی قولی و فعلی و تقریری احادیث ہیں وہ سب ہیچ ہو جائیں اور خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم پر
 باب مطاعن لعل جائے اور مذہب حق رفوچکر ہو پس جبلائے شیعہ کے اس شدید و مکر کے انکشاف
 اور اُن کے مطاعن کے جوابات میں ہم نے یہ کتاب و شیعہ بمکابرات شیعہ لکھی ہے اگر دیکھتے ہیں
 پہلے حصہ کا نام تنزیہ الانساب فی قبائل الاعراب ہے۔ اس میں زمانہ جاہلیت کے
 اقسام نکاح و جماع اور اقسام ولد الزنا اور احوال مرئیات صاحب ریایات و خلاف وضع فطرت
 اور بابونیت بعض صحابہ کی تکذیب اور خرابی انساب کے وجوہ تحقیقی بحوالہ اسانید تفصیل وار جدا جدا ہیں
 اور ہر مقام عمیق و غواہی کے ساتھ ساتھ اکثر شبہات کا رد بھی ہے اور ان سب کے بعد عفو مقاربات
 جاہلیہ و مناقب صحابہ اور تنزیہ الانساب اعراب اور فضائل و مناقب ولد الزنا بھی مل جائیں گے
 اس کے دوسرے حصہ کا نام تنزیہ الانساب فی شیوخ الاصحاب ہے اس کے مقدمہ

میں اخبار غیب باثبات عداوت اہلبیت اور وجہ عداوت شیعیین و غیرہ اور تفصیح و تبیح ولد الزنا کی احادیث و مناجات شیعہ ہیں اور پھر حضرت فاروق و غنی و طلحہ و معاویہ کے انساب کے ابجاث و دفع مطاعن شیعہ و نسب اربعہ و مولید مشترک انتطفہ و تنقید و تحقیق چار یاری کی ابجاث ہیں اور ان سب کی تنزیہ انساب کے ساتھ عمرو عاص و ابو ہریرہ کی بھی تنزیہ نسب ہے اور باب ششم میں تین دلائل قاطعہ و براہین ساحلہ سے نسب تعلق کا باپ سے متعلق ہونا غیر ضروری ثابت کیا گیا ہے اور ساتویں باب میں مقدار مصیبت لواطت و زنا اور شرف فضیلت جماع برصوم و صلوة بستان بیان کیا گیا ہے اور مثال کے طور پر بعض صوفیہ کرام کے زنا و امارات زنا اور ان افعال سے بطور معجزہ صدور کرامات کا ہونا ثابت کیا گیا ہے اور خاتمہ پر ایک کتبہ لطیف برائے تہذیب شیعہ اور ذکر ولادت آدم وحوہ اور فضائل صحابہ اور بالخصوص خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں پس ان کلمات نقول جنہ مضامین سے روافض کے جہل و تجاہل کی بخوبی اصلاح اور ربیع الاول کی عید بابا شجاع کے طبع ہوئی ہو جائیگے انشاء اللہ تعالیٰ و باللہ التوفیق +

باب اول بعض قبائل عرب کے اقسام نکاح و جماع وغیرہ میں

اس کتاب کا موضوع تنزیہ نسب ہے اور نسب کا مبادی جمیع اور اسکے مسائل دس و کنار دس و مباشرت و معاملات متعلقہ ہیں اور یہ مبادی و مسائل حلال بھی ہوتے ہیں اور حرام بھی اور حلال و حرام کیلئے شرعاً و عقلاً عقاب و ثواب ہے لیکن ثواب و عقاب سمجھنے کی اہلیت اقوام ہند و تعلیم یافتہ میں ہوا کرتی ہے نہ کہ وہ جاہل عرب جو کہ مکہ معظمہ کو خانہ خدا سمجھتے اور پھر اسی میں فحش و عصیان بھرے قصائد قوم کو مجمع عام میں سناتے تھے اور اسی ہرزہ سرائی کو سرمایہ ناز سمجھ کر خانہ کعبہ ہی میں آویزاں کرتے تھے۔ چنانچہ سببہ معلقہ میں امراء القیس وغیرہ کے بعض اشعار اس بیان کے شاہد ہیں۔ پس عرب کی اس نازناشیدگی پر خدا تعالیٰ کے ہاں سے غافل کا خطاب ملا ہے چنانچہ یسین شریف میں ہے اے محمدؐ ڈرو تو اس قوم کو جن کے باپ دادا میں ڈرانے گئے اور اے لبتذرقوما انذرنا بآلہم فہم غافلون وہ غافل ہیں۔ پس بنظر تصدیق آیہ شریفہ مناسبت موم ہوتا ہے کہ پہلے ملک عرب کی ازدیاد و شہرت کے سبب اور اس قوم کے نکاح و جماع کے حالات اور ان کا عام فحش و بوشی کتب تحریر کریں اور پھر یہ توفیق آئیے کہ امت پانیہ لایکلف اللہ نفساً الا وسمہا غرباً و عرب اور بالخصوص بعض

صحابہ رضوان اللہ علیہم کی بریت کرائیں اس لحاظ سے یہ حصہ اول چند ابواب و فصول پر مشتمل ہے۔

فصل اول وجہ تسمیہ عرب اور انکی ازدیاد و شہوت کے اسباب میں

ملک عرب کا نام جو عرب مشہور ہے تو اس تسمیہ کی یہ وجہ قیاساً معلوم ہوتی ہے کہ عرب کے مرد و زن چونکہ بالعموم حریص جماع ہوتے ہیں اس سبب سے زمانہ سابق میں اُس کو عرب کہتے ہوں گے کثرت استعمال سے واسطہ ہو کر عرب رہ گیا۔

عرب بفتح اول و ضم دوم کے لغت میں دو معنی ہیں ایک وہ عورت جو اپنے شوہر کی عاشق ہو دوسری وہ عورت جس کا شوہر اُسی کا عاشق ہو اگرچہ لفظ عرب بمعنی کہ جس کے معنی نشاط ہیں اور اُس سے بھی اہل عرب کے حریص جماع ہونے اور اس خطاب کے ملنے کی وجہ روشن ہو سکتی ہے لیکن لفظ نشاط مشترک المعنی ہے جس سبب سے ماؤل اور محتاج تفسیر ہے۔ اس بنا پر قیاس جلی اس امر کا متقن ہے کہ ملک عرب کا ابتدائی نام ملک عرب ہو گا۔

عرب کے بعض اقطار مثلاً طائف و مین و شام و عینہ ہر سبز و شاداب ہیں مگر اُس کا وہ حجازی حصہ کہ جس کے باشندوں کے کردار و اطوار اور بعض کے انساب کے حالات ہم لکھنے والے ہیں وہ نہایت گرم و خشک ہے جس میں پانی جیسی ضروری شے کیا ہی بلکہ بعض مقامات پر نہ پایا ہے اسی سبب سے اسلام میں قطع نظر عذر کے نایابی آب پر وضو بلکہ غسل واجب کا بدلہ تیمم مقرر ہوا اور بجائے آب خاک سے ازالہ نجاست مان لیا گیا اور عدم میسری آب کی صورت میں خوف ہلاک چلا تحصیل آب کی خاطر اگر زنا واقع ہو گیا تو معاف کر دیا گیا۔ چنانچہ محب طبری نے ذخائر العقبیٰ ذکر رجوع شیخین میں عبدالرحمن اسلمی سے روایت کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک نیک بخت بنی بنی پیاس کی شدت سے بیتاب ہو کر ایک چرواہے سے پانی کی طالب ہوئیں تو اُس ظالم نے کہا کہ ہم بستر ہی قبول کرو تو پانی پلاتا ہوں (قیاساً اُن کی حالت غیر ہوئی جاتی ہوگی مجبوری و ناچار ہی) انہوں نے چرواہے کی درخواست قبول کی پس یہ قصہ شدہ شدہ بارگاہ فاروق تک پہنچا اور مشیران خلافت نے رحم کا مشورہ دیا لیکن جناب علی کرم اللہ وجہ کے نزدیک وہ بنی بنی ظالم نہ تھیں رہا کہ وہی گیس پس عصمت جو کہ اکثر و بیشتر عورتوں کو طبعاً خوب ہوتی ہے نہ میسری آب کی صورت میں اُس ملک کو عرب نہیں کہہ سکتیں۔

حجاز میں خواہش نفسانی و جوش شہوانی بہ نسبت اور مالک کے زیادہ ہونے کے کئی سبب
 معلوم ہو رہے ہیں اولیٰ حجاز کا گرم و خشک ہونا و دوم پانی کی قلت سوم کھجور شیر شتر گوشت و دنبہ
 روغن زیتون شہد اور بعض مقام پر مچھلی کا تغذیہ یہ سبب اسباب و اشیاء زیادہ شہوت کے باعث
 اور محرک باہ ہیں۔ اسی باعث حجازی شوقین مقاریات اور ماہ جنہ کے اخراج کے مفتوں تھے۔
 اور ایسا ہی بیجان شہوت حجازی عورتوں کو تھا کہ بعض شوقین مردوں کے ساتھ برہنہ سوتی تھیں
 چنانچہ نسائی جلد دوم صفحہ (۱۰۳) میں محمد بن قیس سے مروی ہے کہ بعض مخدرات کے برہنہ ہونے
 کے سبب سترتہ جبریل و قی خدا ان کے کف میں نہ پہنچا سکتے تھے اور یہ انہی ملک حارث کا اثر تھا
 کہ ان سالہ لڑکیاں قابل ہم بستری بھی جاتی تھیں اور ساتھ ساتھ ہوتے تھک بچے بنتی تھیں اور بعض لڑکیاں
 میرا لہیٰ فتونہ جلد دوم صفحہ ۱۰۳ میں خواہش ہم بستری میں اولاد کی جان کی پروا نہ کرتی تھیں چنانچہ
 تیسرے القاری بشرح بخاری کے جزو خامس صفحہ ۳۴ میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ ابو طلحہ
 (یعنی زید بن سہیل شہد ہرام سلیم والدہ انس بن مالک) انصاری کا بچہ سخت بیمار تھا وہ مر گیا تو اسکی ماں
 نے اسے دوسری آنکھ پرار یا سبب الی اللہ سے پوچھا کہ بچہ کیسے ہے تو اس کی ماں نے کہا کہ اچھا ہے ابو طلحہ
 اس کا ایک کوئی کچھ (اور رات کو بچہ میاں سے ہم بستری میں) پھر صبح کو بچہ ہی نے میاں کو مرغن کھانا
 کھا لیا جب وہ باہر پڑا ہے لگے تو بچہ ہی نے کہا کہ بچہ مر گیا ہے میں اس وقت اس کوئی کی تیار ہی ہوئی
 تھی خواہش ہم بستری سے ماور شہوت کہ بچہ کی موت کا احتیاج فقون جبارہ کی طرف سے تھا تو یہ ہے۔
 (الرحمہ اللہ) قصہ کے اعتبار سے بعض علماء و محدثین نے اس واقعہ کی کوئی دلیل کی چنانچہ انہوں نے حجاز
 کی عورتوں کی خواہش نفسانی کی چنانچہ پرتالہ کہہ کے یہ کہہ بنایا کہ ترشہ کے لیے بعض کی انتہائی مدت
 ساتھ سال ترشہ کے لیے پچاس سال گریہ کلیہ صحابہ مشہورہ کی زوجہ زبیر بن العوام یعنی
 اسماء بنت ابی بکر صدیق کے واقعہ نے غلط ثابت کر دیا چنانچہ تاریخ بخاری میں ہے کہ عبد اللہ
 بن زبیر جب زمانہ عبد الملک میں ادعا سے خلافت کے سبب سے قتل کیے گئے تو اسماء بنت ابی بکر
 کی عمر نو (نوے) برس کی تھی جب قتل ہوا اس کی اطلاع ملی تو کہا کہ حمد للہ یا عبد اللہ لقد
 یبکی علیک کل شیء فی جہی حتیٰ فرج یعنی میں خدا کا شکر کرتی ہوں اسے عبد اللہ کہ تیرے
 غم میں میرا ہر جزو بدن روتا ہے شے کہ فرج علی روتی ہے، حبیب السیر میں یوں لکھا ہے (چون خبر

قتل عبداللہ مبادرش بسبب باوجودیکہ سندش از نو و تجاؤ ز کردہ بود و حائض گشت) چونکہ علمائے شیعہ علوم کو حجاب الکبر سبب ز زیادہ حاصل نہیں کرتے اس لیے اُن سے دینی کاموں میں بکثرت لغزشات ہوتی رہتی ہیں الغرض وہو رشہوت کے سبب سے زمانہ جاہلیہ میں نکاح و جماع کے اقسام کثیر جاری تھے جو فصول آئندہ میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۛ

فصل دوم اقسام رسوم نکاح جاہلیہ میں

زمانہ جاہلیہ میں تعدد ازواج منکوحہ و ممتنعہ و مدخولہ کی کوئی حد مقرر نہ تھی ہیجان شہوۃ سے جو جتنی چاہتا عورتیں رکھتا تھا اور اُتھات جو ترکہ میں آتی تھیں وہ مزید برآں تھیں جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ تلخیص الصحاح ترجمۃ تیسیر الوصول جلد ششم کتاب النکاح باب ارکان النکاح کے صفحہ ۲۴۲ میں بحوالہ بخاری و ابوداؤد جو اقسام نکاح بروایت حضرت عائشہ مروی ہیں اُن کا خلاصہ یہ ہے :-

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ زمانہ جاہلیہ میں چار طرح پر نکاح ہوا کرتے تھے اُن میں سے ایک شتم تو یہی نکاح ہے جو آج لوگ کرتے ہیں کہ ایک مرد و دوسرے عروہ کو اسکی بیٹی یا بہن وغیرہ کے نکاح کا پیغام دیتا اور نکاح کرتا ہے دوسری شتم کا نکاح یہ تھا کہ مرد اپنی عورت سے کہتا تھا جبکہ وہ حیض سے پاک ہوئی تھی کہ تو ملاں شخص کو بلا بھیج اور اُس سے صحبت کرو ابچھر اُس کا شوہر اُس سے الگ رہتا صحبت نہ کرتا تھا یا نہ تھا کہ محل ظاہر ہوتا کہ جس کا محل رکھنا چاہتا تھا اور جب اُس مرد سے محل رکھا لیا جاتا تو پھر اُس کا شوہر بھی اُس عورت سے صحبت کیا کرتا تھا۔ مگر یہ نکاح صرف نجابت اولاد کی غرض سے کیا جاتا تھا تا کہ اولاد شریفہ خاندان سے ہو پس اس نکاح کا نام نکاح شتم تھا

عن عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ

عن عروہ قال اخبرتني عائشة ان النكاح كان في الجاهلية على اربعة انواع نكاح منها نكاح الناس اليهم يخطب الرجل الى الرجل ابنته او ابنته فيصدها ثم ينكحها ونكاح اخذ كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طهر شيئا ارسلني الى فلان فاستبضع منه و يعتزلن ازوجها ولا يمسها حتى يتبين حملها من ذلك الرجل تستبضع منه اصباها زوجها اذا احب وانما يفعل ذلك رغبة في غيبة الولد نكاح يسمى نكاح الاستبضاع ونكاح اخذ يجتمع الوطء ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلام يصيبها فاذا حملت وضعت ومزليا بعد ان تضع ارسلت اليهم كلام يستطع رجل منهم ان يمتنع حتى يحتملوا

عندھا فتقول لھم قد عرفتم
الذی کان من امرکم وقد
ولدت فھو نبلک یا فلان تلحقہ
من احببت فلا یستطیع ان یتنح
نکاح اخر رابع یجتمع الناس
الکثیر فیدخلون علی المرأة
فلا تمتنع من جاءھا ومن
البغایا کن ینصبین علی ابواھن
الریایات فمن ارادھن دخل
علیھن فاذا حملت احداھن و
وضعت حملھا جمعن الھاد وعلی
لھا القاضی فالحقوا ولدھا
بالذی یرون فالتاطبہ ودعی
ابنہ لا یمتنع منہ فلما بعث
محمد صلعم بالحق ھد منکاح
الجاھلیۃ کلہ الا نکاح الناس
مشہور ہوتا تھا اسکے خلاف نہ ہو سکتا تھا۔ پس جب آنحضرت مبعوث
الیوم۔

برسالت ہوئے تو جاہلیہ زمانہ کے سب نکاح موقوف ہو گئے مگر جو نکاح کہ آج ہوتا ہے۔ اتنے امصلا
اس حدیث سے انساب عرب کی جو کچھ حالت معلوم ہوئی وہ موشگافی کی محتاج نہیں لیکن اس
حدیث سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ نکاح قسم دوم استبضاع و نکاح قسم سوم عشرہ چہارم نکاح رہط کا
روایت کن کن قبائل دشوب میں تھا جن میں محض عورتیں اپنے ماں کے جائز طریقہ سے باجارت شہ
اجنبی سے اولاد حاصل کرنے کی مجاز تھیں اور طروا حدیں ان کو بکثرت مرد حلال تھے ایسی صورت میں
کیا اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان سماء کو ان نکاحوں کے علاوہ اور کیسے کیسے نکاح اور کیا کیا افعال حلال ہو

درخواست نکاح ابوبکر

درخواست نکاح ابوبکر

درخواست نکاح

پہلی قسم کا نکاح جو اس حدیث میں گزرا تو اُس میں یہ تفصیل نہیں کہ آیا جملہ عرب کا یہ شہادت تھا کہ ہر مرد و عورت کے دلی کو پیغام نکاح دیتا تھا یا خاصہ کا پھر یہ طریقہ شرفاء عرب کا تھا یا رافضی کا لیکن تیسری قسم سے پایا جاتا ہے کہ مرد کا عورت کے دلی کو پیغام نکاح دینے کا رواج مکینوں میں تھا اور شرفاء اپنی بیٹیوں کو پیغام نکاح خود لوگوں کو دیا کرتے تھے چنانچہ ابوبکر و فاروق جنگ جملہ میں نے انوار اللغات پارہ یازدہم باب الزنا مع الواصفیہ میں جو صحیح مسلم لکھا ہے کہ ابوسفیان نے آنحضرت سے عرض کیا کہ میں اپنی بیٹی رملہ منسوب بہ اُم حبیبہ کا نکاح آپ سے کروں اسی طرح حضرت ابوبکر نے اپنی بیٹی عائشہ کے لیے پیغام نکاح کی ابتدا کی چنانچہ قرۃ العینین شاہ ولی اللہ دہلوی کے صفحہ ۱۱ میں حبیب غلام عروہ ابن احث عائشہ کی یہ روایت لکھی ہے :-

عن حبیب مولى عروہ قال لما ماتت خديجة حزن عليها النبي صلعم فاتاه ابوبكر بعائشه فقال يا رسول الله هذه تذهب ببعض حزنك وان في هذا خلفا من نخلا شمردها فكان رسول الله صلعم يختلف الى ابى بكر الحديث واخرجه الحماكم من طريق عمن بن عمر وعن عائشه قالت قد منا للمدينة فنزلت مع عيال ابى بكر ونزل الى رسول الله صلعم وهو يومئذ يبنى المسجد وابيا تاحول المسجد فانزل فيها اهله ومكثنا اياما في منزل ابى بكر قال يا رسول الله ما يمنعك ان تبني باهالك فقال رسول الله الصداق فاعطاه ابوبكر اثني عشر اوقية وشاقتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى بكر بنى رسول الله في بيتي هذا الذي

جب ہم مدینہ آئے تو اپنے باپ کے ہاں رہے اُس زمانہ میں آنحضرت مسجد نبویہ میں تھے اور ہم لوگوں کے گھر مسجد کے گرد تھے جس میں ابوبکر ٹھہرے تھے چند روز ہم اُسی مکان میں رہے تھے کہ میرے باپ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ اپنی زوجہ کا زنا کیوں نہیں فرماتے آپ نے فرمایا ہر کار و پیر میں میرے باپ نے ساڑھے بارہ اوقیہ (چاندی یا سونا) پیش کیا اسکے بعد آنحضرت نے اسی مکان

درخواست نکاح ابوبکر

انافینہ

میں مجھ سے ہم بستری کی کہ جس میں ہم اب ہیں اتنے

اس حدیث سے درخواست نکاح کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض شرفاء و سب زفاف کی بھی درخواست کر دیا کرتے تھے اور جو دولہ کے پاس ادائے مہر کا روپیہ نہوتا تھا تو دوسن کا باپ وہ بھی ادا کر کے زفاف کر لیتا تھا۔

کتاب صحاح وغیرہ میں ہم کہ پیغمبر خدا نے سب صحابہ کے مال کی نسبت ابو بکر کے مال سے زیادہ نفع اٹھایا تو غالباً وہ مال زفاف کی ہی رقم ہوگی جس کے ادا کر نیک کسی حدیث میں ذکر تیس ورت سیرت کے تنگ وقت میں بھی حضرت ابو بکر کے ہاں یہ رقم کی قیمت آنحضرتؐ نے فرسودہ ہم دے تھی (دیکھو راجح الشیخہ) اسی کتاب کے صفحہ ۱۵۱

پر لکھا کہ امروان حضرت عائشہ کا منہ ہاتھ دھوا کر آنحضرتؐ کی گود میں لٹھکایا اور وہیں ہم بستری ہوئی ہر اویہ کہ بلی میں جہیز تو خیر کہ اس وقت جیسے نکاح کے وقت چمے کا جائگیا تھا ایسا ہی کچھ اس وقت بھی لباس ہوگا دوسن بنائیکامی

بھی میسر نہ آیا بخت اخلاص جو کچھ میسر تھا سامن رکھ دیا لیکن طراح الشیخہ جلد دوم میں انتصار ہے کہ علاقہ حضرموت کی بندرگاہ ظفار کی کوڑیوں کا گھٹا دیا تھا اور وہ وہی ہار تھا کہ جس کو ڈھونڈنے کی آنحضرتؐ عائشہ ایک مقام سفر میں گئی

تھیں جس کے سبب حکم تیمم نازل ہوا (صحاح)

ایسا ہی شرفاء و عرب کی طرح حضرت فاروقؓ نے اپنا داماد خنیس بن حذافہ کے مرتبے بعد حضرت حصہ کے لئے خود حضرت ابو بکر کو سپنام نکاح دیا اور ان کے انکار سے حضرت فاروق کو صدمہ عظیم ہوا اور پھر اس کے بعد حضرت عثمان غنی

سے درخواست کی انہوں نے بھی انکار کیا اس کے بعد آنحضرتؐ سے درخواست کی اور آنحضرتؐ نے حصہ سے نکاح کر لیا (صحیحین) حضرت فاروق کی پوتی حضرت عاصم بن عبد اللہ بن عمر کا نکاح جو ابراہیم بن نعیم سے ہوا تو وہ صاحبزادے کے

واقعہ سے بڑھ کر آزادی سے ہوا چنانچہ اصحابہ فی معرفۃ الصحابہ جلد اول صفحہ ۱۹۳ میں صعب بن زبیر سے روایت ہے کہ عاصم موصوف ایک ن ابراہیم مذکور کو اپنے گھر لے گئے اور اپنی بیٹی ام عاصم او حصہ کو پیش کیا اور فرمایا ان دونوں

میں سے جو بھلی لگے اُس سے نکاح کر لے پس ابراہیم نے حصہ کو پسند کیا عاصم نے اُسی سے ابراہیم کا نکاح کر دیا اتنے مصلحتوں کے حضرات تخمین کی شرافت خاندانی اور عالی حسب نسب ہونے کی گواہ الفاروق شبلی اور ازالۃ الخفا وغیرہ ہیں اس جہتی

یقین کامل ہو کہ اور شرفا بنی عدی بھی ایسا ہی کرتے ہوئے کہ اپنی بیٹیوں کے نکاح کے لئے خود لوگوں سے درخواست کرتے ہوئے لیکن حضرات شیعہ خلفائے ثلاثہ کی شرافت خاندانی کو قبول نہیں کرتے چنانچہ رمی الحجرات شیعہ جلد ۲ صفحہ ۳۲

پر لکھا ہے کہ حضرت جلد ۲ صفحہ ۳۲ بحوالہ کتب معتبرہ الطہست از ابابکر لما زوج ابنتہ عائشہ لحدیثین علیہما السلام الحنفی میں جب ابو

ذہبی نے عائشہ کا نکاح کیا تو اس کے پاس کچھ نہ تھا مگر چڑی کا جانجیالہ کہہ تہیں وہ ۳۲ درہم کا تھا اور پھر ذہبی نے اس کی قیمت سوا درہم و پچاس درہم قرار دی ہے۔

بجوالہ کتب سیر لکھا ہے کہ :- ابو قحافہ کا پیشہ چڑیا ریزی تھا
یعنی قری اور فاختہ پکڑ کر کتے اور چنگا لکھوں میں
دھنک رہی ہو پیشہ کرتے رہے اور جب اندھ ہو گئے
اور بو بکروٹی نہ دے سکے تو رئیس مکہ عبداللہ بن جبرقا
تو لیا گیا پس اُسکے ہاں اس خدمت پر مقرر کئے گئے کہ روزانہ کشتی پر چڑھ کر مغانوں کو کھانا شیکہ پیشہ تھے اور ان کا
پس خوردہ کھا تو قری انتہا اور اب جعفر سکا فی معتزلی لکھا ہے کہ الو قحافہ ابن ہند عمان بنو کور کہ وہ سر خواتین کی کمیاب
اڑانے پر مامور ہوئے تھے جیسا کہ آئندہ لکھیں انشاء اللہ تعالیٰ اس کے علاوہ شیخین نے سلطنت پیغیبر کے حصہ دار
ہونے کی غرض سے اپنی اپنی بیٹیوں کا ڈال دیا اور چونکہ بغیر خلوت صحیح حوی زوجیت میں خامی رہتی تھی اسلئے زفاف بھی کر لیا
اسی طرح حضرت فاروق کا خاندانی پیشہ سب ذیل و ذلیل تھے جو مختلف کتب اسلامی میں کسی ذلیل پیشہ لکھے ہیں مثلاً
اونٹ چرائی کر چرانا چالی چوکیداری گدے بچیا دلالی چمڑے رنگنا بھاٹ پنار کرنا جاس فاروق کا خطاب ملاجن اسامید
حضرات شیعہ پنج قوم ثابت کرتے ہیں لیکن شیعہ کو چاہئے کہ کف لسان فرمائیں جائز طور پر کہا جائے نہیں ۔

ہمارے نزدیک یہ تمام ہفوات شیعہ محل اور ناقابل لغات ہیں کیونکہ حضرت ابوبکر و عمر اول تو شریعت خاندان اور جو بالفرض وہ چورے ہوں یا چار بد معاش ہوں یا پچے چور ہوں یا حبیبی کترے۔ دوم ہوں یا ڈھالی مگر سب ان اور خوش نصیب حکمران اور فاتحان ممالک تھے۔ دوم حضرت ابوبکر کے براہ کی دوکان مکہ معظمہ میں آج تک رکھا ہوا موجود ہے۔ المعترض سندات و سنن صحیح وغیرہ میں بعض ایسی عورتوں کو قصص درج ہیں کہ وہ خود مردوں کے درخواست نکاح کیا کرتی تھیں چنانچہ بعض نے آنحضرت کے درخواست کی اور آپ نے فرمایا عالی لیوم یعنی مجھے ضرورت نہیں (مشارق الانوار) چونکہ حضرت عائشہ و حفصہ و زکریا خود درخواست نکاح نہیں کی بلکہ ان کے باپوں اور وہ بھی حسب رواج خاندان کی تو اس عادت میں کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اور شیخین کا یہ عمل شرفاء و قریش کو مطابق معلوم ہوتا ہے۔ و دوسری قسم کا نکاح کہ ہنضلع تھا۔ اس نکاح کی رسم خاندان معاویہ میں یا پانچویں یا چنانچہ حاشیہ مستطون سنی نثرۃ الاوراق جلد اول صفحہ ۳۳ میں جناب الحاج محمد علی علیہ السلام کہ جو اعتراضات عتبہ برادر معاویہ پر ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ عتبہ تو کسی قس کی حریت کیونکر کر سکتا ہے (اس غریب سے کہ تو اس شخص کو دیکھ جو تیری جبر و تیرے پیسے پر بکرت و بدلتی کر رہا) و اما انت یا عتبہ فکیف تعدل احد بالقتل لاما قتلک للذکر و انت تفتن اس کو قتل کر دینا بلکہ (اس کو بھی پر توئی اس کو گور کر دیتی تھی) و انت تفتن مضاجعنا و زوجک ثم امسکتنا بعد ان یغت۔ انتھی مصلیٰ اگرچہ اس سند میں نکاح ہنضلع کا لفظ نہیں مگر حدیث مذکور کے قاعدہ استنبض سے یہاں وہی آثار

پاسے جاتے ہیں ورنہ عتبہ جیسا جری بہادر اپنی زوجہ کو مرد اجنبی سے ملوث دیکھ کر چپ رہ جاتا اور ایسا چپ کہ نہ اس اپنی کی تنبیہ کی اور نہ اس جو رو کو گھر سے نکالا اسی طرح جناب معاویہ کا بھی رسم استبضاع کرنا پایا جاتا ہے چنانچہ شیخ شہاب الدین البیہقی کی مستطرف کے صفحہ ۱۱۱ پر لکھا ہے کہ سبب شہر دمشق میں ہاتھی آیا تو لوگ اس کے دیکھنے | ولما دخل الغیل دمشق واجتمع الناس کیلئے نکلے جناب معاویہ بھی ایک بلندی پر چڑھ گئے کہ اچھی طرح نظر آسے وہاں رہتا شاہی دیکھا کہ ایک شخص اُن کے حرم محترم سے بدغلی میں مشغول ہے معاویہ نے فوراً گھر پہنچ کر دق الباب کیا تو دروازہ نہ کھلا (جب کھلا) تو مرد اجنبی سے معاویہ نے کہا کیا رہا ہے یہی گھر میں جاری چڑھتی کرتا ہے حالانکہ وہ اس وقت ہمارے قبضہ میں ہے اس نے کہا کہ میرے علم و عقل نے یہ جرأت دلائی نہ تھی نے کہا اچھا اگر تیرا یہ مقصود معاف کیا جائے تو تو کسی پر راز تو نہ کہے گا اجنبی نے کہا کیا مجال میں معاویہ نے اُسکا قصود معاف کیا اور اُسکا راستہ چھوڑ دیا۔ انتہی محصلاً

سبیلہ (امجدیہ صفحہ ۷۷)

حدیث بخاری وغیرہ سے رسم استبضاع کا ادا ہونا تو شوہر ہی کے مکان میں پایا جاتا ہے لیکن جناب ممدوح نے شاید اس رسم کی ادائیگی کی نیت اجنبی کے مکان میں قرار دے رکھی ہوگی جس سے اجنبی قضا معلوم ہوتا ہے الغرض اس سند میں بھی نکاح استبضاع کا نام نہیں ہے لیکن ضعیف و معتبر اسی کے پاس جاتے ہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ عتبہ نے اپنی زوجہ کو بطریق رسم قدیم اپنے ہی مکان پر نکاح استبضاع کی اجازت دے رکھی ہوگی اور جناب معاویہ رضی اللہ عنہ نے مرد شریف کے قائل مسنون کرنے کے قبل سے اپنی ہی مکان پر نکاح استبضاع کی نیت کر لی ہوگی۔ واللہ اعلم

تیسری قسم نکاح عشر۔ اس کی نظیر کتب اسلامی میں دستیاب نہیں ہوئی لیکن الکفر ملة واحدة مسلمہ ہے۔ پس ہندو دھرم میں نیوگ اس کی مثال ہے۔ نیوگ یہ ہے کہ بیوہ یا شوہر والی کو دس مہینے تک سے اولاد حاصل کرنے کا حق حاصل ہے مگر شوہر والی کے واسطے یہ قید ہے

آئینہ نامہ جس کا قصبہ اسی باب کی فصل چارم میں آئیگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ غالباً ہندوستان میں نکاح الخمل خانگی بازی ہے فتح الباری وغیرہ میں ہے کہ اس نکاح کی رسم اسی وجہ سے تھی کہ عرب لوگ نکاح معرف کو منحوس اور نکاح الخمدن کو مبارک جانتے تھے۔

ساتواں نکاح البدل تھا یعنی ایک شخص اپنی منکوحہ کو برضا و رغبت دوسرے کی منکوحہ سے بتراضی طرفین تبادلہ کر لیا کرتا تھا۔ چنانچہ شبلی نعمانی نے الکلام میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۱۵۱ میں اس قسم کے نکاحوں کا ذکر داؤدی سے روایت کیا ہے اور شیعیان ابن عبد البر جلد ثانی صفحہ ۲۷۵ میں عیسیٰ بن حصن کی روایت کی ہے کہ :-

وہ آنحضرت کی خدمت میں قبل نزول آیہ حجاب حاضر ہوا اور آنحضرت کے پاس حضرت عائشہ بیٹی تھیں عیینہ نے پوچھا کہ یہ عورت کون ہے اور کہا کہ آیا ہم اپنی جوہ و ام البنین کو اس سے نہ بدل لیں اور آپ اُس سے نکاح کر لیں پس عائشہ بگڑیں اور پوچھا یہ کون ہے آنحضرت نے فرمایا یہ احمق اپنی قوم کا سردار ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ عیینہ بغیر اجازت محل رسول میں داخل ہوا آنحضرت نے فرمایا تو نے اجازت کیوں نہ طلب کی عیینہ نے کہا کہ میں قبلہ مضر کے کسی گھر میں اجازت نہیں لیا کرتا اور حضرت عائشہ آنحضرت کے پاس بیٹھی تھیں عیینہ نے پوچھا یہ گوری چچی عورت کون ہے کیا اس سے ہم اپنی عورت کو نہ بدل لیں کہ وہ اس سے زیادہ حسین ہے عائشہ نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کون ہے آنحضرت نے فرمایا یہ بے وقوف اپنی قوم کا سردار ہے۔ انتہی محصل

جاء عیسیٰ بن حصن الى النبي صلعم وعنده عائشه فقال من هذه وذلك قبل اينزل الحجاب فقال هذه عائشه قال افلا انزل لك عن ام البنين فبتكها فغضبت عائشه رضى الله عنها وقالت من هذا فقال رسول الله صلعم هذا احمق مطاع يعنى في قومه وفي غير هذه الرواية في هذا الخبر انه دمل على رسول الله بغير اذن فقال له رسول الله واين الاذن فقال ما استاذنت على احد من مضر واكانت عائشه مع النبي جلست فقال من هذه الحمد فقال ام المؤمنين فقال افلا انزل لك من اجل منها فقالت عائشه من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وهو على ما ترين سيئه قومه۔

اس آخری روایت سے معلوم ہوا کہ نزول آیہ حجاب کے بعد بھی نکاح البدل کا رواج باقی تھا جو آنحضرت نے بغیر اذن گھر میں آنے کو ٹوکا اور ابن حصن نے ایسا سوال کیا یا نکاح البدل کی مسدودی کی شہرت ابن حصن کے واقعہ تک نہ ہوئی ہوگی۔

آٹھواں نکاح عاریت تھا یعنی ایک شخص اپنی ازواج سے کسی دوست کو مدت محدود کیلئے بعاریت دیتا تھا تاکہ وہ دوست اُس مدت تک عورت کو اپنے تصرف میں لاسے چنانچہ سعید بن مسیب انصاری کہ جن سے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بھائی چارا آنحضرت نے کرا دیا تھا اہل بیت نے اپنی ایک زوجہ ابن عوف کو دینی چاہی لیکن فتح الباری میں ہے کہ ابن عوف نے اس شخص کو قید کر دیا تھا۔

نوٹ۔ آئندہ فصل سوم سے معلوم ہوگا کہ مہاجرین رسول اللہ علیہم السلام تساقط یعنی چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر جماع کے عادی تھے اس جماع سے مستورات مدینہ ناراض ہوتی تھیں وہ جماع و تطہیر کی عادت تھیں غالباً ابن عوف کے انکار کی وجہ یہی ہوگی۔

نواں نکاح شغار تھا یعنی ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے شخص کی بیٹی یا بہن کے ساتھ میں کر دیتا تھا اور یہ معاوضہ ہی مقرر کیا جاتا تھا۔ (از کتب فقہ)

دسواں نکاح مقت تھا یعنی باپ کے مرنے کے بعد بیٹا اپنے باپ کی جوروں سے نکاح کر لیا کرتا تھا جس کی ممانعت میں آیہ سورہ نساء و مقتا و ساء سبیلہ نازل ہوئی یعنی باپ کی جوروں سے نکاح کرنا برا طریقہ ہے اور ولا تلک امانک اباؤکم لایعنی اسی نکاح کی ممانعت میں ہے۔

نوٹ۔ اس کی پوری بحث اور اس کی حرمت کا مختلف فیہ بین العلماء ہوتا حصہ دوم بیان نسب و اقارب میں ظاہر کیا ہے وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔

نوٹ۔ جو اولاد امہات و اخوات کے بطن سے ہوتی تھی وہ ضعیفین کہلاتی تھی۔ گیارھواں نکاح متعہ یا نکاح موقت تھا کہ حاجت مند لوگ دو چار یا زیادہ دنوں کے لیے متعہ کر لیا کرتے تھے بلکہ بعض شریف خاندان میں بھی اس نکاح کا رواج تھا چنانچہ تاریخ طبری میں ہے کہ حضرت زبیر نے اسامہ بنت ابی بکر صدیق سے متعہ کیا تھا [تزوج زبیر اسامہ بنکاح المتعہ۔۔۔ اور ان کے بطن سے عبداللہ بن زبیر ہجرت کے پہلے سال میں مولود اول تھے اس کی تفصیل تاریخ مذکورہ

نکاح عاریت

نکاح شغار

نکاح مقت

ضعیفین

و کتب اصناف و طبقات ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ

اور شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید مقرر علی کے صفحہ ۷۴ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ ابن زبیر مکہ میں منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے اور ابن عباس زیر منبر تھے۔ اثنائے خطبہ میں ابن زبیر نے کہا ضرور یہاں ایک ایسا شخص ہے کہ اللہ نے اُسکے قلب کو بھی اندھا کیا ہے جیسا کہ وہ آنکھوں سے اندھا ہے وہ گمان کرتا ہے کہ متعہ خدا و رسول کے حکم سے حلال ہے اور تاریخ مذکور میں ہے ابن عباس نے کہا کہ:-

بیشک خدا نے ہماری آنکھیں اور ہمارے عقول کو سلب کر لیا ہے خدا کی قسم بے شک قرآن میں اجازت متعہ نازل ہوئی اور آنحضرت کے بعد دوسرا رسول نہیں آیا جو متعہ کو حرام کرتا اور ہمارے دعوے کی دلیل عمر کا وہ قول ہے جو اُس نے کہا تھا کہ زبان رسول میں دو متعہ حلال تھے اور میں اُن دونوں کو حرام کرتا ہوں اگر کوئی کرے گا تو میں اُسے سزا دوں گا پس عمر کی شہادت حلت کو تو جتنے قبول کیا اور اُسکے حرام کرنے کو قبول نہ کیا اسے عید اللہ تو متعہ سے

ان اللہ سلب ابصارنا وسلب عقولنا
واللہ لقد نزلت المتعۃ فی کتاب اللہ
علیٰ ہما علی عہد رسول اللہ ولم ینہا
عنہا واحادیث بعد رسول اللہ مخرمہا
والدلیل علی ذلک قول عمر متعۃ کان
فی عہد رسول محلتین وانا احرمہما
اعاقب علیہما فقبلنا شہادۃ ولانقبل
مخریجہ یا عبد اللہ انک من متعۃ فاسئل
امکت عن بردی عو سبجہ۔

پیدا ہوا ہے پس اپنی ماں سے عو سبجہ کی چادروں والا معاملہ پوچھ۔ انتہی محصلہ۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ ابن زبیر یہ کڑا فقرہ سنکر آگ بگولا ہو گئے اور اُسی غیظ و غضب میں ماں کے پاس پہنچے اور کہا اے ابنی عن بردی عو سبجہ یعنی مجھے عو سبجہ کی چادروں والا معاملہ بتا اُن کی ماں نے فرمایا دم لے بتاتی ہوں وہ یہ ہے کہ یہ ایک دن تیرا باپ رسول خدا کے ساتھ تھا پس عو سبجہ نامی نے دو چادریں بطور ہدیہ آنحضرت کی نذریں اور آنحضرت نے وہ دونوں چادریں تیرے باپ کو دیں اور تیرے باپ نے اُن چادروں کے

ان اباک کان مع رسول اللہ فقہ
ہدی لہو رجل یقال لہ عو سبجہ
بردین فاعطاہما لابیک فمتعہما
فلعلت بک وانک من متعۃ۔

عوقب مجھ سے متعہ کیا اور مجھے تیرا محل رہ گیا اور تو مجھ سے پیدا ہوا۔ انتہی محصلہ اس قصہ کی تصدیق

مشہور مسلم نوادی کتاب النکاح مطبوعہ دہلی کے صفحہ ۴۵۲ سے بھی ہوتی ہے کہ :-

ابن زبیر نے تعریف کیا کہ کچھ لوگ ہیں کہ اللہ نے ان کے دل کو بھی اندھا کیا ہے جیسی کہ ان کی آنکھیں اندھی ہیں وہ متعہ کی علت کا فتوے دیتے ہیں یعنی ابن عباس امام نوویؒ کو کہا کہ ابن عباس! لگا کر کہا کہ تو جھاکار احقر ہوا تھی مصلحتاً رواج و جواز متعہ کے اسانید کثرت ہیں چنانچہ موطا مالک میں ہے کہ :-

ان خوالہ بنت حکیم دخلت علی عمر ابن امیہ نے ایک عرب زاعورت سے متعہ کیا اور اسکو حمل رہ گیا ہے پس حضرت عمر فاروقؓ نے حرمیت متعہ کا پہلے سے اعلان کر دیا ہوتا تو اس عورت کا جرم کرتا۔ انتھے مصلحتاً اور فرمایا کہ اگر میں نے حرمیت متعہ کا پہلے سے اعلان کر دیا ہوتا تو اس عورت کا جرم کرتا۔ انتھے مصلحتاً اس سند سے معلوم ہوا کہ زمانہ فاروقی میں متعہ حرام ہوا ہے نہ کہ زمانہ رسول میں ✽

تبصرہ در شبہ احیاب

عقد الفرید جلد دوم صفحہ (۱۱۰-۲۵۵) میں ہے اذّل مجھ سطح فی المتعہ مجمل زبیرؒ دنیا میں سب سے پہلے متعہ کی انگلیٹھی جو روشن ہوئی وہ آل زبیر کی مجھ تھی اس عبارت سے ہمارے ہر حصہ دوست یہ سمجھتے ہیں کہ زبیر بن العوام سے نکاح متعہ کی ابتدا ہوئی اور بعض معاند دوست اس فقرہ سے یہ دلیل پکڑتے ہیں کہ چونکہ حیوۃ السحیوان دمیری لفظ جزور میں ابن العوام کو ذات کا قسائی نکھا ہے پس نکاح متعہ ذلیل اور مفلس لوگ کیا کرتے تھے اور اسما و بنت ابی بکرؓ یہ بھی ایک ذلیل اور مفلس خاندان کی لڑکی تھی اسی وجہ سے ایک قسائی سے متعہ کر لیا چنانچہ حدیث ابو ذرؓ معہ صحیحین سے حضرت ابو بکرؓ کا گڈرہ ہونا پایا جاتا ہے اور فتح الباری میں ہر قل شاہ روم کے سامنے ابوسفیان نے جو یہ کہا ہے کہ اسلام کم مایہ اور کم درجہ کے لوگوں میں پھیل رہا ہے تو اس سے مجھ روزالت و افلاس حضرت ابو بکرؓ کا پایا پایا جاتا ہے۔ اور شیخ ابو جعفرؒ مسکنی معتزلی نے یہ لکھا ہے کہ :-

ابو بکرؓ اپنے باپ کو کچھ نہ دیتے تھے اور وہ عبداللہ بن ان اد باب السیرۃ ذکر ابو النضر بن یففق

مصرعہ ابن امیہ زبیرؒ کا زمانہ فاروقی

ذکر افلاس حضرت ابو بکرؓ

جدعان کے ہاں دسترخوان کے اجارہ داتھے | علی ابیہ شیعہ واذہ کان اجیر الا بن جدعان
کھکیاں اُدا کر کے تھے۔ انتہی محصلاً | علی مائتہ یطہر عنہا الذباب۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء محتاج گھرانے کی تھی کہ فسائی کے گھر جایمٹی ہے۔

ہمارے محققین میں معاندین کے یہ مفوات قابل التفات بھی نہیں کیونکہ بکثرت اسلامی کتب
گواہ ہیں کہ حضرت ابوبکر شریف النسب و حسب اور محتاج بھی نہ تھے چنانچہ تاریخ خمیس جلد اول
صفحہ ۳۶۷ میں ہے کہ جب حضرت ابوبکر بروز | وردی ان ابابکر حین خرج الی الغار حمل
ہجرت غار کی طرف چلے تو انہوں نے اپنا سب | مالہ کالہ وکان ذامال خمسۃ الاف دھم
مال اپنے ساتھ لیا جو پانچ ہزار اچھ ہزار درہم تھا | اوستۃ الاف درہم۔

بعض کتب میں بارہ ہزار درہم کا مال سفر ہجرت کے وقت ہوتا آپ کے ساتھ لکھا ہے۔ اور
مدارج النبۃ شیخ عبدالحق دیوبند جلد دوم بیان ہجرت صفحہ ۷۲ میں ہے کہ مال ہمراہی کے علاوہ
آنحضرت پر ایک شتر کی قیمت کا قرضہ تھا جو بروایت مختلف نو سو درہم تھے جس میں حضرت ابوبکر
کوچہ سوا درہم کے سات سو کا علاوہ اصل قیمت کے نفع تھا اور چونکہ بنت ابوبکر صدیق نے اوائل
زمانہ ہجرت میں حضرت زبیر سے متہ کیا تھا جن دنوں آپ کے باپ مالدار تھے بانیوجہ اسماء کا متہ
کرنا حضرت ابوبکر کے افلاس کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ اب رہا حضرت زبیر کا فسائی ہونا تو یہ قطعی
منفلس ہوں تو تعجب نہیں کیونکہ صحیح مسلم کی ایک حدیث سے اسماء بنت ابوبکر کا مدینہ میں زبیر کے ٹوکیلے
گھٹلیاں اور لکھاس جنگل سے لانا اور پانی پلانے کے واسطے جانا پایا جاتا ہے اور مستدرک سے عبد اللہ
ابن زبیر کا خون پی جانا ثابت ہے تو اس کمی دیشی سے حد واسطیہ نکلے گی کہ امیر غریب شریف رذیل
سب حسب ضرورت متہ کر لیا کرتے تھے جیسا کہ صحیحین سے ثابت ہے پس نہیں معلوم ہو سکتا کہ اسماء
زبیر بن العوام سے کس قدر پہلے وہ زبیر موجد متہ تھا جس کی نسبت صاحب عقد الفرید نے اول مجھ
سطح فی المتعۃ ہجر ال ذبید لکھا ہے اور نہ زمانہ اسلام میں بنت ابی بکر کی اولیت متہ کی پائی جا
فیصلہ متجانس لفظ در باب متہ

بعض احادیث صحیحین سے ثابت ہے کہ متہ کے سوا کوئی ایسا اسلامی فعل نہیں جو کوئی بار حلال ہے
حرام قرار پایا ہو اور بعض تواریخ و احادیث صحیح وغیر صحیح سے ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ نے بمصلحت

خلق اللہ اپنے اقتدارِ خلافت سے متعہ کو حرام فرمادیا اس دوسری شق کی نسبت حضرات شیعہ فرماتے ہیں کہ کسی شے کی حلت و حرمت کا اختیار خدا و رسول کو ہے اور کسی کو نہیں۔ لیکن خلاف حکم قرآن و احادیث حضرت عمرؓ نے یہ کیوں کہا کہ زمانہ رسول اور زمانہ ابوبکرؓ میں دو متعہ تھے میں اُن دونوں کو حرام کرتا ہوں | کاننا متعتان فی عہد رسول اللہ و ابی بکر انا احرهما کما (مسند احمد حنبل) اور بعض کتب میں اس عبارت کے ساتھ و اعاقب علیہما بھی ہے یعنی دو متعہ کو سزا دینا اور جو بالفرض حضرت فاروق کو معلوم تھا کہ رسول خدا نے متعہ کو حرام فرمادیا ہے تو انا احرما کما کہتے کی ضرورت نہ تھی اور جبکہ زمانہ فاروق ہی میں منع متعہ پر اعتراض کیا گیا تھا تو اُس وقت تو کہہ دیتے کہ یہ امتناع و حرمت رسول خدا کی طرف سے ہے میری طرف سے نہیں مگر اُس وقت بھی حضرت فاروق نے اس کا اظہار نہ کیا جس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ رسول خدا نے متعہ کو حرام نہیں کیا و م سیدوطی نے اپنی تاریخ الخلفاء میں منع متعہ کو اولیات عمرؓ میں لکھا ہے سوم حضرت ابن عباس جو زمانہ عبدالملک بن مروان تک زندہ رہے اور آٹھ خلفاء کا زمانہ برتا لیکن وہ حلت متعہ کا برابر فتوے دیتے رہے چہاں جناب امیر علیہ السلام کا یہ ارشاد و روشنوں میں درج ہے کہ اگر عمر متعہ کو منع نہ کرتے تو کوئی زمانہ کرتا مگر لولا ان عمر ہی عن المتعہ ما زنا بد بخت۔ انتہ۔

الاشقی۔

یہ بیختم تذکرۃ الحفاظ ذہبی کے صفحہ ۱۵۲ میں ہے کہ :-

ابن جریر متعہ کو جائز جانتے تھے اور انہوں نے | کان ابن جریر یری المتعۃ تزویج ستین ساتھ عورتوں سے متعہ کیا تھا۔ انتہ۔

امراءۃ۔

اور پھر اسی تذکرہ ذہبی میں امام شافعی کا قول | سمعت الشافعی یقول استمتع ابن جریر تسعین امراءۃ۔

اور تہذیب التہذیب ابن حجر عسقلانی جلد ششم صفحہ ۴۰۶ میں شافعی و ابو عاصم کے اقوال ہیں کہ

ابن جریر نے ستر عورتوں سے متعہ کیا تھا اور ابو | قال الشافعی استمتع ابن جریر سبعین

عاصم نے کہا کہ وہ بڑے عابد اور دائم الصوم تھے | امراءۃ وقال ابو عاصم کان من المعابد و کان یصوم الا یام الا ثلاثۃ ایاہ من الشهر۔

مگر ہمراہ میں تین دن روزہ نہ رکھتے تھے۔ انتہ محصلاً

اس سند سے معلوم ہوا کہ ابن جریج نفس پرستی سے متعہ نہیں کرتے تھے اور اسی طرح اُس زمانہ کی عورتیں اور مرد بطور زوجہ و رواج بہ نیت ثواب کرتے ہوئے العرض حضرات شیعہ کے ان چند اعتراضات سے پتہ لگ گیا کہ دوسری صدی تک بھی حرمت متعہ میں اہل سنت و جماعت کو ایسی کد نہ تھی جیسی کہ چند صدیوں سے ہے۔ لیکن اب ہم ایماناً و انصافاً ایک فیصلہ لکھتے ہیں کہ جس میں کسی فرقہ کی رعایت نہ ہو۔

متعہ کے مختلف فیہ ہونے سے ظاہر ہے کہ ضرورت مند کو ہر زمانہ میں متعہ جائز ہے اور ہماری یہ رائے حضرت فاروقؓ کے قول کے مطابق ہے چنانچہ ازالۃ التحف، مقصد دوم کلمات عمر صفحہ ۲۰۵ میں عمران بن اسود لیشی سے روایت ہے جس کا مطلب بقدر ضرورت یہ ہے۔ عمران کہتے ہیں کہ میں بہت سویرے حضرت عمرؓ کے پاس گیا جب وہ صبح کی نماز کے بعد اپنے گھر میں داخل ہوئے تو مجھے بھی اندر آنے کی اجازت دی میں نے کہا کہ تمہاری رعیت نے تم پر چار عیب لگائے ہیں حضرت فاروقؓ نے فرمایا وہ کیا کیا ہیں میں نے کہا کہ آپ نے زمانہ حج میں متعہ حج کو حرام کیا ہے حالانکہ وہ زمانہ پیغمبر اور زمانہ ابوبکر میں حلال تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم لوگ جب ایام حج میں عمرہ کر لیتے ہو تو متعہ حج کو حج کا قائم مقام سمجھ لیتے ہو اس فعل سے تمہارا حج بیکار ہو جاتا ہے اور حج کے ایام میں مکہ معظمہ خالی رہ جاتا ہے۔ حالانکہ حج رونق ہے خدا کی رونقوں سے پس متعہ حج کے منع کرنے میں ہم صواب پر ہیں۔

عمران۔ دوسری شکایت یہ ہے کہ آپ نے عورتوں سے متعہ کرنے کو حرام فرمایا ہے حالانکہ خدا کی طرف سے ہم کو اجازت ملی تھی کہ ایک مٹھی آٹے یا کچھ روکے عوض عورتوں سے متعہ کر لیتے تھے اوتین دن کے بعد الگ ہو جاتے تھے حضرت عمرؓ نے فرمایا بیشک آنحضرتؐ نے ضرورت کے وقت متعہ کو حلال کیا تھا اور لوگ متعہ کیا کرتے تھے اور پھر لوگوں نے مسیہ ی یاد میں متعہ ترک کر دیا پس اب جس کا جی چاہے ایک مٹھی

قال و ذکر و انک حرمت متعۃ النساء
وقد کانت رخصۃ من اللہ نستمتع بقبضۃ
وفارق عن ثلث قال ان رسول اللہ
صلعم احله فی زمان ضرورۃ و رجح
الناس الی المتعۃ فاولم اعلم احد
من المسلمین عادیہا ولا عمل بیہا
فالان من شاء نکح بیہا بقبضۃ وفارق

آئے پر متعہ کر لے اور تین دن کے بعد طلاق دیکر علیہ السلام عن ثلث بطلاق وقد اصبحت۔
 ہو جائے اور اس میں بھی میری رائے صواب پر ہے۔ اہل سنت محضاً اس سند سے ثابت ہو گیا کہ
 متعہ کو خدا اور رسول نے حرام نہیں کیا بلکہ مبہم صحت خلافت و تجارت حضرت فاروقؓ نے حرام
 کیا ہے اور قطع نظر اس وجہ کے نکاح دائمی میں بھی بضرورت طلاق جائز ہے جو مفارقت دائمی ہی
 تو اگر متعہ میں بھی مفارقت ہوئی تو کوئی ناغضب ہوا و ووم نکاح دائمی میں بھی طلاق واقع ہونے کے لیے
 کسی مدت معین کی شرط نہیں چند منٹ اور چند گھنٹے اور چند روز و ماہ کے بعد طلاق ہو سکتی ہے اور متعہ
 چالیس یا پچاس سال کے اقرار پر صحیح و جاری ہو سکتا ہے سووم زمانہ متعہ کی اولاد محروم ارث نہیں۔
 اور نہ غزنیہ سے متعہ جائز ہے اور نہ بغیر عدہ یک طہر متعہ غیر سے متعہ جائز ہے پس ان قیود و
 شروط کے سبب نکاح دائمی اور نکاح موقت میں وجہ ترجیح نہیں پائی جاتی چہاں ہم آیہ سورہ
 المؤمنون فمن ابتغاء وراء ذلك فادلتك هم العادون اور سورہ معارج الاصل
 اذا جہوا وما ملکت ايمانہم فانہم غیر ملین یہ دونوں آیات مکمل ہیں اور آیہ
 فما استمتعتم به منہن الی اجل مسعی مدنیہ ہے پس آیت مابعد آیہ اولی سے منسوخ
 نہیں مانی جا سکتی پنجم علماء اہل سنت میں سے بعض نے الفاظ الی اجل مسعی کو قرآن شاذہ
 بھی مانا ہے دیکھو درمنثور سیوطی اور اتقان سیوطی پس اس تسلیم سے الی اجل مسعی قرآنی لفظ ثابت
 ہوا اور قرۃ شاذہ وہ ہے کہ جو منسوخ الکتابت ہو لیکن اس کا حکم باقی ہے جیسے آیہ رجم کہ قرآن میں
 موجود نہیں اور حکم باقی ہے پس ان جملہ دلائل کے مقابلہ میں حضرات اہل سنت کا متعہ کو حرام نہ جاننا
 خدا و رسول جانتا جہل و نادانی ہے ۔

حضرات شیعہ بھی سمجھ لیں کہ واقعی حضرت فاروقؓ نے قوم پر احسان کیا جو عرب سے متعہ کو
 موقوف کر لیا جس کا قائدہ عومنین شیعہ کو بھی پہنچ رہا ہے ورنہ بتایا جائے کہ جب متعہ کرنے کا ثواب عظیم آپ کے
 ہاں لکھا ہے تو یہی فاطمہ کی مستورات اس ثواب سے کیوں محروم رہیں اور جو متعہ سے ہیرہ در ہوئیں تو ان کے

۱۔ پھر جو کوئی ڈھونڈے اسکے سوا وہی ہیں حد سے بڑھنے والے (سورہ مؤمنون)

۲۔ اگر اپنی عورتوں پر یا اپنے اہل کے مال پر سوائے پر لاہنا نہیں ہے (سورہ مؤمنون)

۳۔ پھر جو کام میں لائے تم ان عورتوں میں سے تو دو تم ان کو جو کچھ تم ان وقت تک لے منظور کر لیا (سورہ مؤمنون)

جرح و قدر مولف در باب متعہ برائے مخالف اہل سنت

نام نامی کی سند پیش فرمائیے دوم زمانہ حال میں جو آپ کی قوم کی بنات کے نکاح و انہی ہوتے ہیں اُن میں کسی کو نکاح موقت یا متعہ ہونا سنا نہیں جاتا اور نہ تحریر میں آتا ہے۔ پس ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں آپ حضرات کا اڑنا آپ کی زیادتی اور جہل ہے۔ ہاں متعہ کی حلت و حرمت کا مناقشہ تو وہ واقعی اہل سنت کے ہاں مختلف فیہ بین العلماء ہے جس سے حلت ثابت ہوتی ہے اور متعہ کو حرام مطلق سمجھنا یہ عوام کا لالچام کا جہل ہے لیکن اسکے تصفیہ کا حق آپ کو نہیں وہ امام معصوم کا کام ہے اُس کا انتظار کیجیے ۛ

قصہ کوتاہ یہ گیارہ قسم کے نکاح حجاز میں تھے جو عورتوں سے کیے جاتے تھے جن سے آیہ الیہم فہو غافلون کی صداقت ثابت ہے لیکن بعض شرفاء حجاز نکاح معروف کے سوا علوک یا آزاد عورتوں سے اور کسی قسم کا نکاح ہرگز نہ کرتے تھے چنانچہ آنحضرت اور تمام بنی ہاشم میں سے کسی امام نے نکاح استیصاء و عشر و ربط و خمسہ و عاریت و بدل و شغار و موقت و حدن و متعہ نہیں کیا اور بعض کتب شیعہ میں جو ہے کہ پیغمبر خدا یا بعض ائمہ ہدیٰ علیہم السلام نے متعہ کیا تو اُن کا وجود کتب اہلسنت میں نہیں بایں جو ایسی روایات و احادیث مذہب مصطفوی کے اعتبار کے لائق نہیں ورنہ اہلسنت کے استناد کے قابل لہذا شیعوں کو ہٹ دھرم ہونا مبارک ہو اور ہجو خذ ما صفا و دع ما لکد

فصل سوم اقسام جماع خانہ ساز میں

اعضاء و جماع کے وسط میں ہونے سے قدرت کا منشاء و اشارہ یہ ہے کہ ان اعضاء اعمال باعتبار کیے جائیں لیکن جہاں جہل ہوتا ہے وہاں قدرت کے ایسے بدیہی نکات پر نظر ہی نہیں پڑتی بلکہ برخلاف ایما سے قدرت اُن اعضاء سے وہ اعمال کیے جاتے ہیں چنانچہ جہلا سے عرب ایسے جماع کے عادی تھے جو مضمر صحت اور عقلاً انسانیت سے بسا بعید تھے لیکن جہلا سے حجاز کی ایسی کوتاہ عقلیاں قابل عفو و رحم تھیں اور حضرات شیعہ کے نزدیک لائق عقوبت و سزا چونکہ یہ سخت معاف ہے لہذا انکشاف حقیقہ و بصیرت کیلئے اس راز کی تفصیل کرتے ہیں کیا عجب ہے کہ حضرات شیعہ بھی اُن غریبوں کو معفو سمجھتے آئیں ۛ

متبع کتب سے پایا جاتا ہے کہ زبان عرب میں بلا قید قبل و دربر جماع مطلق کا نام لغز و دخر و دغزو و غلط ہے اور اصطلاح فقہ میں انہی کا نام نکاح و وطی ہے اور جب پورا دخل

کیا جائے تو عَظْمُ بفتح و ال و سکون عین و ظا کہتے ہیں اور جو اُس کا بعض حصہ داخل کیا جائے تو اُسے اُکْثَرُ بفتح الف و سکون با و بفتح تاء و سکون را کہتے ہیں۔ ہم نے دعوا د ابتر کی بحث کو بیکار سمجھ کر ترک کر دیا ہاں جماع مثنو و حرثیہ اور جماع سدی و فرشیہ کے اقسام کو مع تعریفات و اظہار عمل کر کے ایک کو دوسرے سے ممتاز کر دیا ہے اور بنظر احتیاط کلیات عامہ لکھ دیے ہیں تاکہ ناظرین بالانصاف کو وقت فیصلہ وقت نہ ہو۔

اسماء کلیات جماع

۱۔ جو جماع مقید بہ قبل اور اُس سے اولاد کا ہونا مقصود یا ممکن ہو اُسے جماع مثنو کہتے ہیں۔

ب۔ جو جماع مقید بہ قبل تو ہو لیکن اُس کا عمل مانع حصول اولاد ہو اُس کو جماع حرثیہ کہتے ہیں۔
نوٹ۔ جماع مثنو و حرثیہ نامکمل التفریق ہیں لیکن اُن کا عمل متعصو و جد اٹھا اس لیے اُس کو جدا بیان کیا گیا۔

ج۔ جو جماع بلا قید قبل و دبر مگر خلاف فطرۃ انسانی ہو اُسے جماع سدی کہتے ہیں۔
د۔ جو جماع مقید بہ دبر ہو اُسے جماع فرشیہ کہتے ہیں۔

پس۔ اب ہم انکی تفصیل مع معانی و تراکیب و عمل بقید روایات بیان کرتے ہیں۔

قسم اول جماع مثنو و جماع حرثیہ

لفظ مثنو اسم فاعل اِثْمار سے ہے اور مثنو مشتق اسکے معنی میوہ یا پھل لایو الا پس اس کے اقسام حسب ذیل ہیں۔

(۱) جماع مثنو کی اعلیٰ و عام تر قسم جماع استلقا ہے اس کے معنی چت لٹا کر جماع فی القبل کرنا۔ فقہاء و محدثین کی اصطلاح میں اس کو جماع مقبلہ و مستقبلہ بھی کہتے ہیں۔

(۲) جماع قاعدہ یعنی عورت کو بٹھا کر جماع فی القبل کرنا یہ اور باقی جملہ اقسام حرثیہ میں داخل ہیں۔

(۳) جماع قائمہ یعنی عورت کو کھڑا کر کے جماع فی القبل کرنا۔

(۴) جماع اضطجاع یعنی بکروٹ جماع فی القبل کرنا اس کو مضاجعہ بھی کہتے ہیں۔

یہودی و نصیریہ جماع مضاجعہ کے عادی تھے اور جب اُن میں سے بعض نے اسلام قبول کیا تو بھی انہوں نے

اس عادت کو ترک نہیں کیا پس اس ترکیب کے عمل قدیم کے سبب عورتیں بھی اسی کی عادی ہو گئی تھیں۔
 (۵) جماع شہرہ۔ یہ لفظ شرح سے ماخوذ ہے اس کے معنی کشادہ کرنا۔ آسانی کرنا۔ بکرتورٹاٹا نگیں پھیلا
 ہر او اس سے مختلف آسنوں سے جماع فی القبل کرنا و مشہور جلد اول پارہ دوم صفحہ ۲۶۱ میں حضرت
 جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ انصاء (عن جابر) کانت الانصار تاتی النساء حمامۃ
 کا معمول تھا کہ وہ جماع مضاجعہ جینی بکروٹ جماع و کانت قریش یشرح شرحا کثیرا فاختلج
 کیا کرتے تھے اور قریش مختلف آسنوں سے جماع کیا من قریش امراء من الانصار فاراد ان
 کرتے تھے یعنی استلقا و قائمہ و قاعدہ و مضاجعہ یا تہیا قالت لا الا کما یفعل فاحبہا لک
 سب طرح کے جماع کے عادی تھے پس ایک مہاجر نے رسول اللہ صلعم فانزل اللہ تعالیٰ نساء کمر حر
 انصاریہ سے نکاح کر کے اپنے مذاق کے مطابق جماع لکمر فأتو حرثکم انی شتمتم ای قائما و قاعدا
 کرنا چاہا تو انصاریہ نے انکار کیا اور کہا کہ مجھے اپنی اور مضجعاً بعد ان یکون فی صامرواحدا
 ہے یعنی چٹ یا بکروٹ و یساعی کر و پس یہ نزاع رسول خدا تک پہنچی اور اس کے تصفیہ کے لئے آیہ
 نساء کمر حرث لکم انما نازل ہوئی یعنی عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں جس طرح چاہو ان سے جماع کرو
 استادہ کر کے خواہ اپنے اوپر بٹھا کر خواہ بکروٹ لیکن سوراخ واحد یعنی قبل ہو اس لئے محصلاً
 قمع کتب سے پایا جاتا ہے کہ بعد ہجرت پہلے نکاح کی ضرورت حضرت عبدالرحمان بن عوف کو ہوئی
 تھی اور جو کسی اور کو بھی ہوئی ہو تو وہ حدیث ہماری نظر سے نہیں گزری۔

(۶) جماع سرجیہ یا سفدیہ یا تسافدیہ۔ لفظ سرجیہ بسین جملہ بفتح اول و سکون ثانی سرجہ سے
 ماخوذ ہے اور سرجہ لغت میں اُس گدھی کو کہتے ہیں جو گیا بن نہ ہوئی ہو (دیکھو فرہنگ اندراج
 مولفہ محمد بادشاہ صفحہ ۳۹۳) اور تسافذ لفظ سفد و سفاد بالکسر سے مشتق ہے اس کے معنی جستن
 بر مادہ صرح باب الدال فصل السین میں لکھے ہیں اور اسی میں مینڈھے اور شتر اور بلی اور چوپائے
 اور پرندوں کی جھنکی کرنیکو لکھا ہے اور منیتے الارب میں صرف جھنکی کرنا لکھا ہے پس دونوں لفظوں
 کے معنی لغوی پر قیاس ہوتا ہے کہ بعض مسلمان لوگ عورتوں کے چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر لگا کر
 جمل غسافذ کرتے ہوئے یہی سبب تھا کہ یہودیہ عورتیں مسلمانوں پر طعن کیا کرتی تھیں کہ تم لوگ جانوروں
 کی طرح جماع کیا کرتے ہو عن الحسن قال قالت الیہود للمسلمین انکم تاتون النساء کما تاتی

ذیلہا اکثر بعض (دانشور) دوم و مشہور تفسیر سورہ احزاب جلد پنجم حدیث زین بن سلم میں
باب بن کعب سے روایت ہے کہ حضرت فاروق نے فرمایا ہر استقرئہ آیۃ الزیم و ہر تسافل
تسافل الحکم یعنی تو رسول خدا سے آیا کرجم پڑھتا ہے۔ انکہ مسلمان لوگ عورتوں پر گدھوں کی طرح
چڑھنے لگے ہیں یعنی اس ترکیب سے بکثرت زنا کرنے لگے ہیں۔

شیخ کتب سے پایا جاتا ہے کہ بعض مہاجر کا یہ دعویٰ تھا کہ استاد پیشاب کرنے سے دبر کی حفاظت
ہوتی ہے اور ٹھیکر پیشاب کرنے سے دبر | اللبول فاما احصن للبدن و البربول جالساً شی للبدن
ڈھیلی ہوتی ہے۔ پس اس قول مشہور | کثر العیال کتاب الطہارۃ من قسم الافعال
پر قیاس بوتلہ کے بعض مہاجر کو استرخا ہوتی ہوگا جو اسے احصن البدن و ادخی للبدن کا دعویٰ کیا۔
اور کتب طب سے یہ مرض بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مردوں کا منزل ہونیکے وقت براز کل جاتا ہے تو
فی الحقیقت ایسے لوگ جماع سفید و تسافلہ میں مجبور و معذور ہیں۔

نسائی جلد دوم صفحہ ۲۵ باب المرأة الغیری میں اس سے روایت ہے کہ لوگوں نے آنحضرتؐ
سے عرض کیا کہ کیا ہم انصار کی عورتوں سے نکاح کریں | عن انس قالوا یا رسول اللہ ان نذرج من نساء الانصاف
آپ نے فرمایا کہ وہ غیرت دار ہوتی ہیں انتہی قیاساً | قال ان فیہم لغیرۃ شدیدۃ۔
مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم لوگ جماع شریعہ اور جماع مہرہ و تسافلہ کے عادی ہو اور غیرت دار زنان انصاف
ایسی حرکات سے متنفر ہوں گی۔ اس وجہ سے آنحضرتؐ نے غیرت دار فرما کر روکنا چاہا لیکن مسلمانوں نے اس
نصیحت پر عمل نہیں کیا پس نصیحت پیش آئی جو اوپر کی حدیث جابر سے ظاہر ہے۔

(۷) جماع عجیبہ۔ امام نووی نے شرح مسلم میں لفظ عجیبہ کو بضم میم و فتح جیم و بایں موحده مشدد
مکسورہ و یائے تحتانیہ لکھا ہے۔ اسکے معنی اوندھا ڈالکر جماع فی القبل کرنا اصطلاح فقہاء و محدثین
میں اسکو جماع مکبوسہ مدبرہ بھی کہتے ہیں۔

دانشور جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ ۲۴۲ میں ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ
کی خدمت میں قبیلہ حمیر کے لوگ حاضر ہوئے اور | عن ابن عباس قال فی ناس من حمیر الی رسول اللہ
انہوں نے بہت سی باتیں آنحضرتؐ سے دریافت
کیں ان میں سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ | صلع فسلوا عن اشدنا فقال الصلعم رجل اتی اجد
النساء و احب ان اتی امرأتی حبیۃ فلیف

(۹) جماع بالغ حریہ و ثوب یعنی کسی قسم کا پارچہ آلہ مردی پر لپیٹ کر جماع کرنا اس قسم جماع کی معاملات نکاح میں زیادہ شرکت ہے کیونکہ اس جماع کے ذریعہ سے عرب لوگ بہت نفع اٹھاتے تھے۔ اس لئے اکثر کتب فقہ اہلسنت میں اس جماع کا ذکر ہے۔ یہ ترکیبی جماع دو وجہ سے کیا جاتا تھا ایک مصاہرت یعنی سسرال ثابت نہونکی غرض سے لطف حریہ کیا جاتا تھا چنانچہ حکم الرائق شرح کنز الدقائق کتاب النکاح میں بجاۃ کتاب خلاصہ لکھا ہے کہ اگر ذکر پر کپڑا لپیٹ کر جماع کیا جاوے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی | لو جامع باہر حقہ علی ذکرہ لہر شیت الحرمہ مراد یہ کہ جیسے بغیر کپڑا لپیٹ کر جماع کرنے سے منکوحہ و موطوءہ کی ماں بہن خالہ بھئی نانی وادی وغیرہ ازروئے قرآن و احادیث پر حرام ہو جاتی ہیں کپڑا لپیٹنے کے حیلہ سے واطی پر موطوءہ کی ماں بہن خالہ بھئی نانی وادی یہ سب حرام نہیں ہونے پاتیں۔

فتاویٰ عالمگیری جلد اول فصل ثالث فی المعانی موجب العسل میں ہے۔ اور اگر ذکر پر کپڑا لپیٹ کر جماع کیا جائے اور انزال نہ ہو تو اسکی نسبت بعض فقہاء نے کہا ہے کہ غسل واجب ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ غسل واجب نہیں ہوتا اور نہایت صحیح یہ بات ہے کہ اگر باریک کپڑا اس طرح لپیٹے کہ فرج کی حرارت اور لذت محسوس ہوتی ہو تو غسل واجب ہوتا ہے ورنہ غسل واجب نہیں ہوتا انتہی شرح مسلم نووی میں ہے کہ اگر کپڑا لپیٹ کر فرج عورت میں داخل کرے تو اس میں ہمارے علماء کے تین اقوال ہیں دو سراقول یہ ہے کہ غسل واجب نہیں ہوتا کیونکہ دخول کپڑے میں | اولف خرقة وایم فی فرج امراة ففیہ ثلاثۃ اوجہ ہو انتہی محصل جامع الرموز | اصحابنا الثانی لا یجب الغسل لانه وایم فی خرقة۔

قہستانی کی بحث غسل میں بجاۃ جلالی لکھا ہے کہ اگر ذکر پر | اولفت المحشفۃ ثوب غیر لہر یجب الغسل کپڑا یا اور کوئی چیز لپیٹ کر جماع کیا جائے تو اس سے غسل لازم نہیں ہوتا انتہی۔ اسی کتاب کی بحث صوم میں بجاۃ مینہ لکھا ہے کہ اگر ذکر پر کپڑا لپیٹا | اولف ذکرہ من خرقة مانعة للحرارة لہر یکفی جائے اس طرح کہ مقام مخصوص کی حرارت محسوس نہ ہو تو روزہ دار پر کفارہ نہیں انتہی فتاویٰ ہر تہیں

ہے اگر خرقہ بزد کر پجید و در آورد اگر نرم باشد قناسست و کفارہ و اگر درشت بود قنسا غسل واجب نہ کما فی الجموعہ انتہی بلفظہ پس جماع مٹمہ و حرثیہ کے ہی نواقسام ہیں جو ہکو دستیاب ہوئے اور چرا کے علاوہ بھی ہوں تو اُسکو ہمارے ضعف تحقیق پر حل کیا جائے۔

قسم دوم جماع سے

مسئلے بضم اول و فتح دوم والف مقصورہ کے معنی عجت اور بیکار و بیقادہ کے ہیں جن کی کسی قسم سے بقائے نسل مقصود نہیں ہو سکتی اور اسکے بھی کئی اقسام ہیں۔

(۱) جماع باہام۔ بعض عرب اپنے یا غیر کے پیلے ہوئے جانوروں سے بھی وطی کر لیتے تھے جسکے سبب فقہاء کو انسداد حد و تدبیر کے لئے اجتہادات کرنے پڑے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۲) جماع بامیت۔ جاہل بیباک عرب ایسے عبرتناک موقع پر بھی اپنی بانی سے نہ چوکتے تھے اور اس خلاف فطرت و انسانیت کا سلسلہ بعض مقدس اور نام آذر لوگوں میں مدتوں جاری رہا چنانچہ تاریخ الخلفاء اردو مولوی مسیح الزمان میں ہے کہ یزید بن ولید بن عبد الملک بن مروان کی ایک معشوقہ مرگئی تو یزید مذکور میت معشوقہ سے ایک ہفتہ تک مجامعت کرتا رہا۔ جب امراء و بارے التجا کی تو اُسکے دفن کا حکم دیا انتہی چونکہ فقہاء کی نظر میں ایسے ایسے واقعات پیش نظر تھے لہذا بلحاظ حفظ آبرو ایسے عمل کے مرتکبین کے ساتھ وہ رعایتیں کیں جو قابل تعریف ہیں چنانچہ قنوی قاضی خاں جلد اول کتاب الصوم فصل اول صفحہ ۱۰۵ میں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی جاویر یا میت سے | ان اوج بھیمة او میتة ولم ينزل جماع کرے لیکن منزل نہ تو اُسکا روزہ فاسد | لا یفسد صومہ ولا یلزم الغسل۔ نہوگا اور نہ غسل لازم آئیگا انتہی محضاً

تبصرہ دطغیان بحضرت عثمان رضی

تمام ادیان و ملل کے افراد کو نجات کی فکر رہتی ہے مگر حضرات شیعہ کو مطاعن کی اور وہ بھی ایسی بھونڈی کہ اس مذہب والوں سے نفرت ہوتی ہے از انجلہ اُن بقوات سے ایک یہ دعوئے ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جماع میت کیا۔ معاذ اللہ چنانچہ ایک شیعہ صاحب

کی موافقہ کتاب خیار الخیار ظنی اتفاقاً دستیاب ہو گئی تو اُس میں یہ طعن درج پایا میں اُس
طعن کے ناشایب یہ الفاظ ترک کر کے اصل طعن درج کر دیتے ہیں اور اُس کے بعد ہم اپنی
تحقیق اور جواب و مذاہن شکن پیش کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

میانِ صحیحہ امام بخاری مطبوعہ مطبع انوار احمدی الدار آباد کے صفحہ ۱۱۱ میں انس بن مالک
سے روایت ہے کہ جب رقیۃ بنت عثمان کا انتقال ہو گیا تو
آنحضرتؐ نے فرمایا وہ شخص قبر میں اترے کہ جس نے
آج کی رات اپنی اہلیہ سے مقاربت نہ کی ہے
عثمان قبر میں نہ اترے۔ انس کی دوسری
روایت میں ہے کہ جب حضرت سوزی کا انتقال ہوا
تو ہم موجود تھے اور آنحضرتؐ قبر پر پہنچے تھے اور
انہی آنکھوں سے آنسو جاری تھے اُس وقت
فرمایا کہ کوئی تم میں ایسا ہے جسے آج کی رات
اپنی اہلیہ سے مقاربت نہ کی ہو۔ ابو طلحہ نے کہا میں

حاضر ہوں تو آنحضرتؐ نے فرمایا تو قبر میں اُتار پس ابو طلحہ نے میت کو قبر میں اُتار اُسے محضاً
فتح الباری کتاب الجنائز تحت حدیث ہل منکم رجل لم یقارف اللیلۃ صفحہ ۶۶ میں ہے
مصنف نے لفظ یقارف کے آگے فتح سلیمان
کی روایت کے بعد اتنا اور بڑھا دیا ہے کہ آنحضرتؐ کی
مرا د اُس سے جماع معصیت تھا ثابت کی روایت
میں یوں ہے کہ جس شخص نے رات اپنی اہلیہ سے
مقاربت نہ کی ہو وہ قبر میں اُتارے (یہ منکر عثمان
مجھے ہٹ گئے اور طحاوی سے منقول ہے کہ لفظ
یقارف میں تعحیف یعنی غلطی ہے، گویا طحاوی عثمان
سے اس فعل کو اجنباً سمجھے کہ عثمانؓ اور اسی حرکت
عثمانؓ نے الوقوع و لم یقارف عثمانؓ انما موت تملک

کیونکہ اُنکے نزدیک تو عثمان بغیر خدا کے پاس خاطر اللیلۃ ولیس فی الخیر فی قضی انہ واقع بعدا کے ٹرے چھین تھے ممکن ہے کہ مرض کو طول ہوا موتھا ولا حین احتضارھا والعلم عند اللہ اس لئے عثمان کو جماع کی حاجت ہوئی ہو اور عثمان کو اسکا خیال نہ رہا کہ نہت رسول (آج ہی جنگی اور حدیث میں کوئی بات ایسی نہیں جس سے یہ معلوم ہر سکے) کہ یہ جماع موت کے بعد واقع ہوا یا جانکنی کے وقت اور اسکا علم خدا کو ہے اسچے محمدؐ تا بس یہ سنا نیرسرمایہ ناز شیعہ میں۔

رد شیعہ بمکابرات منقولی

جماع میت اور حضرت عثمان۔ اے مفاذ اللہ۔ حالانکہ حیارے عثمانی مشہور عالم ہے جو ان کی عفت کی دلیل ہے مگر حضرات شیعہ کے بنائے قیاسات یہ امور ہیں کہ حضرت عثمان کا قبر میں اترنا اور اپنی زوجہ کو خود قبر میں نہ اتار کر ناکرم کا ہاتھ لگانیکی برداشت کرنا وہوم آنحضرت کے سراج جماع پر حضرت عثمان کا پیچھے ہٹ جانا سووم طول مرض اور احتیلاج جماع عثمان کے احتمال الزنا کا ابن حجر کے بیان کرنا چہارم وقت احتضار یا بعد موت جماع کہ واقع ہوسکتا ہے ابن حجر کا شک ہے ہر کرنا اور ان تلازم پر فقرہ العلم عند اللہ لکھ دینا بس ان بناؤں پر حضرات شیعہ نے وہ دعوم بجائی ہے کہ خدا کی پناہ لیکن غلبہ عداوت کے سبب اس گروہ کو یہ بھی عقل نہیں کہ حضرت عثمانؓ داماد ہونے کی حیثیت سے یہ بغیر خدا کا بہت لحاظ کرتے تھے اور جبکہ جماع کا ذکر آجائے تو اس موقع پر انکا شمار مار شجاء حق بجانب تھا وہوم ابن حجر کے ہفوات وشکوہ مفید یقین نہیں ہو سکتے مادم اس قوم پر افسوس ہے کہ جس نے بعد قبول اسلام محبت حیا اپنا ستر نہ دیکھا ہوا اور اُس پر یہ عجیب قہویا جاسے چہارم جناب موصوف بعد حصول غنیمت ایسے محتاج نہیں رہے تھے کہ اُنکی زوجہ صرف ہنت رسولؐ ہی تھیں اور کوئی لونڈی باندی نہ تھی صحیح یہ ہے کہ حضرات شیعہ کی عداوت اور ابن حجر عسقلانی کی رافیت ان باتوں سے پائی جاتی ہے اور کچھ نہیں۔

بعض شیعہ نے جماع میت کے واقع ہونیکی اعانت اور ثبوت میں سیوطی کی خصائص کبریٰ کی جلد اول صفحہ (۱۳۱) سے بروایت ابن عساکر یہ سند پیش کی ہے کہ حضرت عثمانؓ خود فرماتے ہیں کہ ہم کو عورتوں کا عشق تھا ایک رات اخراج ابن عساکر عن عثمان بن عفان قال خانہ کعبہ پاس قریش کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اتنی فاکت رجلا سہمتر بالانساء فاتی ذات

ایک شخص نے آکر کہا کہ محمدؐ نے اپنی بیٹی رقیہؓ کا نکاح
عتبہ ابن ابی لہب سے کر دیا۔ اس خبر نے عجب کام
کیا۔ حسرت آنے لگی کہ مجھے پیغام نکاح دیئے گئے
کیوں سبقت نہ کی کہ یہ لڑکی پہلو ملجائی (اس حسرت
کی وجہ یہ تھی کہ) رقیہؓ نہایت حسین و جمیل تھیں انتہیٰ
سبقت الیٰ ذلک

محصلاً تو ایسی حسرت عشقیہ و رغبت نسا و وجہ قبول اسلام تو ہو سکتی ہے کہ جب عتبہؓ نے بو عبد اللہؓ
اسلام ماں باپ کی فرمائش پر رقیہؓ کو طلاق دیدی ہوگی اور حضرت عثمانؓ نے یہ بوجہ شہرہ حسن و
جمال پیغام نکاح پیش کرنے کے وقت حصول رقیہؓ کے لئے اسلام کی قبولیت کا بھی اظہار کر دیا
ہوگا تو اس سے ہم کو غرض نہیں لیکن اس سند سے جماع میت کی عادت ثابت نہیں ہوتی
اور عورتوں سے ایسی رغبت و عشق ہر ملک و ملت میں پایا جاتا ہے اور بالخصوص بعض حجازی
صحابہ کے ایسے قصص مشہور ہیں جو تبصرہٴ سفاحات با محسنات میں درج ہیں لیکن ان کی
بنیاد پر سوائے حضرت شیعہ کے اور کوئی ذی فہم جماع میت نہیں تجویز کر سکتا۔

تتبع کتب سے پایا جاتا ہے کہ پیغمبرؐ خدا حضرت عثمانؓ کو بہت چاہتے تھے جتنے کہ جن موزیان
قاتلان بانی اسلام و مومنین کے خون ہدر ہو جاتے تھے ان کی جان بخشیاں حضرت عثمانؓ ہی
کے طفیل میں ہوا کرتی تھیں دوم آنحضرتؐ نے فرمایا اے عثمان اگر سوسیٹیاں میرے پاس
ہوتیں اور یوں ہی یکے بعد دیگرے مرتی رہتیں تو واللہ نفسی پیدا کرواؤ عندی عاۃ بنت قنوت و
میں تجھ سے اُن کا نکاح کرتا رہتا آنتے۔ اس کے بعد احدث و جنت آخری (منہ نام ابو خنیفہ مرویہ میں)

فضیلت عثمان

علاوہ بعض احادیث میں ہے کہ بعد انتقال رقیہؓ حضرت جبریلؑ آنحضرتؐ کے پاس حاضر ہوئے
اور عرض کیا کہ خدائے پاک نے ام کلثومؓ کا نکاح عثمانؓ سے آسمان پر کر دیا ہے یہیں یہ شکر
آنحضرتؐ نے فوراً ام کلثومؓ کا نکاح عثمانؓ سے کر دیا پس مقام غور ہے کہ اگر حضرت عثمانؓ جماع
میت کرنے والے ہوتے تو اس بیہودگی پر خدائے علام الغیوب کے ہاں سے یہ سرفرازی نہ ہوتی
کہ آسمان پر اُن کا نکاح خود کرتا اور فرشتوں کو گولہ بناتا۔

میزان ذہبی و تہذیب الکمال مختصر میں جو جناب کلبی کی روایت حضرت شیعہ سے سنی جاتی ہے

کہ حضرت عثمان نے دونوں بنات رسول کو عداوت کی وجہ سے مار ڈالا تو یہ ایسی لغو روایت ہے کہ جس کو ہم نظیر دنیا میں نہیں کیونکہ اول تو باوجود تلاش یہ روایت کتب مذکور میں نہیں ملی دوم حضرات شیعہ کی کتاب حیات القلوب ملا باقر مجلسی میں ہے کہ ام کلثوم سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نکاح ہوا وہ اُنکے گھر نہ جانے پائی تھیں کہ اُن کا انتقال ہو گیا۔ اُسکے بعد رقیہ سے عثمان کا نکاح ہوا۔ آئیے پس جبکہ آپ حضرات کی کتاب معتبر میں یہ ہے کہ رقیہ یا ام کلثوم حضرت عثمان کے گھر ہی نہ جانے پائی تھیں کہ اُن کا انتقال ہو گیا تو دونوں بنات رسول کا مار ڈالنا کیونکر ثابت ہوا۔ ہاں دوسری منکوہ عثمان بنی رقیہ یا ام کلثوم کا انتقال بوجہ روایت شیعہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عم حقیقی مغیرہ بن العاص بن امیہ کے معاوضہ میں ہوا جس کی تفصیل حصہ دوم بیان عثمان میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن وہ بھی ضرب سے نہ مصیبت جماع سے۔ اور جو بالفرض و التسلیم حضرت عثمان کی نسبت جماع میت ثابت بھی ہو جائے تو نفقہ اہلسنت کی رو سے بھرت کمر مت و ترحم مضطرب کے لئے مباح و معفو ہے اور جیسا حضرات شیعہ کا خیال ہے کہ یہ جماع حرام ہے اگر ایسا ہوتا تو اہلسنت کے ہاں جماع میت مفسد صوم نہیں مفسر صوم قرار پاتا اور اُس کے ارتکاب سے غسل بھی لازم آتا لیکن نفقہ اہلسنت میں ان اوجلجہیمہ او میتہ ولہ یزول لایفسد صومہ ولا یلزم الغسل موجود ہے تو پس ایسی صورت میں جماع میت کا اعتراض کرنا حضرت شیعہ کی حماقت ہے۔

(۳) جماع جلق۔ یہ عورت کی نامیسری میں ہاتھ سے کیا جاتا تھا اس کے جواز کے اسناد حصہ دوم میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

تبصرہ در مساحقہ

جماع مساحقہ۔ یہ عورت کا عورت سے جماع ہے۔ اطباء نے مساحقہ کو جلق سے تعبیر کیا ہے اس لئے یہاں کسی قدر صراحت کر دی جاتی ہے۔

عورتوں کا بطریق عین رحم فطرۃ طول میں کم ہوتا ہے لیکن جب شہوت سے دوسری عورت کے بطور کا استقبال کرتے کرتے دراز ہو جاتا ہے تو پھر مساحقہ کی عامل عورتیں مردوں کی طرح جماع استیلاء و مضاجعہ کر سکتی ہیں چنانچہ ڈاکٹری کی ایک کتاب میں دیکھا گیا کہ ایک مالدار عورت نے چند

باکراہ لڑکیاں اسی خدمت کے لئے نوکر رکھی تھیں مگر عورتوں کے بطور میں آزاد مردی کی سی سکرٹنے
کئی توفہ فطرۃ نہیں ہوتی اس لئے وہ اس فعل سے بہت جلد علیل بلکہ ہلاک ہو جاتی ہیں۔

جیمین الماحقق کے صفحہ ۷۳ میں بحوالہ جوامع الفقہ لکھا ہے کہ اگر دو عورتیں آپس میں
مساحتہ کریں اور منزل ہو جائیں تو انہیں پاکفارہ کر | امراء نان محققان فان انزلنا علیہم
روزہ کی قضا ہے اور جو دونوں منزل نہوں تو کسی پر | القمنا دون الکفارۃ وان لم تزل
روزہ کی قضا نہیں آتی محضاً | قضا علیہما۔

قسم سوم جماع فریب

قرش کے معنی گوبر کے ہیں یا وہ غلاطت جو معدہ میں رہتی ہے اور اس سے مراد وحی فی الذمہ
ہے خواہ عورت سے ہو یا مرد سے یا مرد کا مرد سے۔ اگرچہ یہ جماع جماع سدی کی قسم سے ہے مگر اس کے
کئی نام ہیں اس لئے اس قسم خاص کو علیحدہ کر دیا ہے۔

(۱) اعجازیہ منتخب اللغات میں اعجاز بفتح اول و سکون ثانی کے معنی سرین کے ہیں اور مراد
اُس سے وحی فی الذمہ ہے۔ ورنہ مشور میں بحوالہ تاریخ کامل ابن سعد سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ
آنحضرتؐ نے مجھ سے فرمایا کہ تو عورتوں سے | اخراج ابن عدی فی الکامل عن ابن مسعود قال قال
وحی فی الذمہ نہ کیا کرنا ہے محضاً۔ | رسول اللہ صلعم لاء توال النساء فی اعجازہن

(۲) محضۃ۔ بفتح اول و سکون ثانی و فتح وتشدید ثالث کے معنی سرین و کون کے ہیں اور
مراد اس سے وحی فی الذمہ ہے۔ ورنہ مشور میں عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ
نے فرمایا کہ جس نے عورت کے برا نہ ملے گی | اخرج ابن وہب ابن عبدی عن عقبہ ابن عامر ان رسول اللہ
جائے پر جماع کیا وہ ملعون ہے استنب۔ | اصنع قال ملعون من اتى النساء فی محاش قہن

(۳) تمیض بفتح آ و سکون حا و کہ رسم و سکون یا وضاد موقوفہ۔ اس لفظ کا تہ کسی لغت کی
کتاب میں نہ ملا اس بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ کسی خاص خاندان کا اصطلاحی لفظ ہے اسی سبب سے
اس کے معنی ابن عمر تک نہ جانتے تھے۔

ورنہ مشور میں ابی الخطاب سے مروی ہے | و اخرج الدارمی عن سعید بن یسار ابی الخیاب
وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا کہ تم نے | قال قلت لابن عمر ما تقول فی الجوارى تحضن لهن

سے تخفیف کرنا کیسا ہے انہوں نے کہا کہ تخفیف قال روا التخميص فان كره الدبر فقال هل يفعل
کیا ہے جو اس میں ایسا کیا کہ لڑائی سے وطی فی الذکر | ذلت احد من المسلمين -
کرنا بہت ضرر نہ فرمایا کیا کوئی مسلمان ایسا بھی فعل کرتا ہے -
(۴۷) لوط صغریٰ - ورنہ مشور میں سے :-

عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے اور اُس نے اپنے دادا | اخبر ابو داود الطيالسي احمد البيهقي في
سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جو شخص عورتوں کی | مسنده عن عمر بن شعیب عن ابيه عن جد
دوبیس جماع کرے وہ لواط صغریٰ ہے جو کہ بعض | ان النبي صلعم قال لذي ياتي امراته في
فقہاء اہلسنت کے نزدیک اس فعل کے مرتکبین کے لئے | دبر صاھی اللوطية الصغری -
رجم ہے اور بعض کے نزدیک تعزیر پس تخفیف فیہ ہوئی ہے سبب سے اس کا نام لوط صغریٰ ہے -
ہدایہ میں ہے جو شخص عورتوں سے وطی فی الذکر | من اتى امراته في الموضع المأذون او عمل على قعر
کرے یا مرد سے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا رجم | لوط فلاحد عليه عندا حنيفة ويعزروا ولا كانوا
نہ کیا جائیگا سزا کی جائیگی اور صاحبین یعنی امام | یجد في الخ مع الصغير يودع في السجين حتى يتوب -
ابو یوسف اور محمد کے نزدیک رجم کیا جائیگا اور صاحب الصغیر میں ہے کہ لوطی کو مہلت دی جائیگی قید کر کے
یہاں تک کہ وہ توبہ کرے اسے -

(۵) لواط کبریٰ یعنی مرد عاقل و بالغ کا عاقل و بالغ سے لواط کرنا مسکو شرح موطا میں
ہے کہ اگر کوئی شخص لواط کی حرمت کے جہل ہو | اما الايتان في الذبر فحرام فمن فعله جاهلا
لواط کرے تو اسکو سزا دی جائیگی یعنی رجم نہ کیا جائیگا | تحريمه لحي عنه فان عاد عذر -
فائدہ جن سزاؤں کا ذکر قرآن مجید میں ہے اسکو اصطلاح فقہاء میں حدود کہتے ہیں اور باقی سزاؤں کو
تعزیر کہتے ہیں

ورنہ مشور میں ابی ہریرہ سے روایت ہے | اخبر ابن عدي عن ابو هريرة عن النبي قال من
آنحضرتؐ نے فرمایا جو شخص مرد یا عورت سے وطی فی الذکر | ان متبئا من الرجال النساء في الادبار فقد كفر
کرتے وہ کفر ہے اور اسی تفسیر میں قتادہ سے مروی ہے کہ کسی نے علامہ طاووس سے وطی فی الذکر کا استفتا
کیا تو انہوں نے کہا کفر ہے قوم لوط کی ابتدا | واخبر عبد بن حميد عن قتادة قال سئل طاووس عن ايتان

یعنی نے شرح دیا یہ میں لکھا ہے کہ جو شخص اپنی لونڈی یا غلام یا زوجہ سے غلام کرے تو اس پر حد نہیں ہے۔
 فخر رازی میرے۔ اکثر علماء کی یہ رائے ہے کہ بیشک اس آیت سے مراد یہ ہے کہ مرد کو اختیار دیا گیا ہے
 خواہ سامنے سے کرے یا پیچھے سے مگر قبل میں
 کیونکہ قول خدا اسی پر محمول ہے اور ناخانی
 ابن عمر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ آیت مومنون
 سے مراد خدا و پیغمبر کی امانتوں کا حجاز
 میں آیت ہے۔
 فی ادا بدین۔

ارشاد الساری شرح بخاری میں قسطلانی نے لکھا ہے کہ وہی فی الدبر نسوان کی اباحت جماعت سلف
 یعنی صحابہ کی جماعت سے برائے احادیث
 آیت مذکور کے الفاظ ظاہر کے سبب منقول ہوئے
 ابن شعبان نے قول اباحت کو بکثرت صحابہ تابعین
 سے منسوب کیا ہے اور امام مالک ووطی فی الدبر نسوان کی اباحت کو روایات کثیر میں قبول کیا ہے نہ ہی محضاً
 نوٹ۔ نافع غلام ابن عمر امام زہری و آستاد ہیں اور زہری امام مالک کے۔

ورنثور میں ہے۔ دارقطنی نے امام مالک کی روایات عجیب میں یہ بھی روایت کی ہے جو کہ اپنی بشر ولابی
 کی سند سے مروی ہے وہ یہ کہ ایک دن ابن عمر نے
 اپنے غلام نافع سے کہا تو جانتا ہے کہ آیت نساء کہ
 حوث لکھو کس باب میں نازل ہوا ہے نافع نے کہا
 میں نہیں جانتا ابن عمر نے کہا کہ ایک انصار نے اپنی
 زوجہ سے وطی فی الدبر کی تھی تو لوگوں نے اُسے
 گناہ عظیم سمجھا پس خدا نے آیت مذکور نازل کیا نافع
 من دیرہا فی قبلہا قال لا اکافی دیرہا۔

کہتے ہیں میں نے کہا کہ اس آیت سے مراد پشت کی طرف سے قبل میں کرنا ہے ابن عمر نے کہا نہیں میاں دبر میں کرنا
 آیت محضاً اسی تفسیر میں خطیب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں جو زہری نے کہا کہ میں نے امام مالک سے
 حلالہ کے دبر میں وطی کرنا سوال کیا تو انہوں نے
 سئل مالک بن انس عن وطی حلالہ فی الدبر

فرمایا کہ میں نے بایں وہ سر سے غسل کیا ہے انتہی محضاً | فقال مالک لی ان ساعۃ غسلت زامی منہ
 لکھنوی نے اپنی شرح بخاری کتاب التفسیر میں لکھا محمد بن سعد نے ابی سلیمان جرجانی سے روایت
 کی ہے جرجانی کہتے ہیں کہ میں امام مالک کی خدمت میں بھیجا تھا کہ اُن سے وطی فی الدبر کا استفتاء کیا
 امام موصوف نے اپنے سر پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ میں نے
 ابھی اس فعل سے فارغ ہو کر غسل کیا ہے انتہی محضاً | فقال مالک لی ان ساعۃ غسلت زامی منہ
 الساعۃ اغتسلت عنہ۔

اور شرح مذکور میں یہ بھی لکھا کہ امام مالک نے فرمایا
 جو شخص میں یہ راقۃ اگر آج اُسکی نسبت مجھے شک
 نہیں ہے کہ وہ وطی فی الدبر نسوان کی حلت میں شک کرے انتہی امام مالک صاحب کا یہ فتوے بالکل
 صحیح ہے کیا معنی کہ امام شافعی صاحب آپکے تلمیذ باوقار ہیں اور اُن کا قول درمنشور میں یہ لکھا ہے کہ
 شافعی سے وطی فی الدبر نسوان کا استفتاء کیا گیا تو ان الشافعی سئل عن فقال اصح عن النبی ص فی
 اپنے فرمایا کہ بغیر ذرا سے نہ اس فعل کی حلت ثابت | تحلیلہ ولا تحسیمہ شیخ والقیاس اند حلال
 ہے نہ حرمت اور قیاس اسکی حلت پر دلالت کرتا ہے انتہی محضاً اسی درمنشور میں امام شافعی کا
 مناظرہ لکھا ہے جو اسی باب میں انہوں نے اپنے والد ربیب یعنی امام محمد بن حسن تلمیذ امام ابو حنیفہ سے
 کیا تھا اُس میں بھی شافعی نے بدلائل عقلی و طی فی الدبر نسوان کی حلت ثابت کی ہے جس کو بحجت
 طوالت ترک کیا گیا۔

بعض مشہور شعراء نے اہلسنت نے بھی امام مالک کے وطی فی الدبر کی اباحت کے اجتہاد کو نظم
 کیا ہے چنانچہ بہارِ شانِ جامی میں یہ اشعار موجود ہیں۔

گفت ملوکہ ب مالک خویش	کز قفایش گرفت راہ قساد
ترک این فعل کن کہ جائز نیست	نزد دیں پروران شرع نہاد
گفت خاموش کہ شیخ و بن مالک	بچہنیش عیش رخصت ماداد
اور شیخ فہ الدین اوحدی کرمانی نے اپنی کتاب منظوم جام جہاں نامیں لکھا ہے۔	
مکن اسے خواہر بر غلاماں جو ر	کہ بدیں شکل و شان نماند دو۔

<p>دل اور از غصہ ریش کن دستہ بدست نام خویش بدر خوٹہ در و در طہ چین مالک</p>	<p>زور بر زیر دست خویش کن آبروئے عسلا م خویش مبر نگوان زد بزمہ مالک</p>
<p>تلمیذین الحقائق کے حاشیہ صفحہ ۱۰۷ میں ہے اگر وطی کرے عورت کے دبر میں تو اس سے برمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ محل وکذا الوطی دبر المرأة لا تثبت له الحرقۃ لانه حرث نہیں تو اس کا اثر بھی اولاد تک نہیں پہنچتا ایسے محل الحرقۃ فلا یقضی الی الولد بھراؤ یہ کہ موطوہ کی ماں بہن بیٹی سے نکاح جائز ہے برغلات جماع فی القبل کے۔ امام ابو حنیفہ کے استاد فقہ محمد بن منکدر اور عبد الرحمن بن قاسم اور ابن ابی ملیکہ کہ یہ صاحب ثقتہ اور صحیحین کے روایت نامی سے ہیں یہ سب صاحب اباحت وطی فی الدبر کے قائل اور بعض عاقل بھی تھے چنانچہ درمنثور جلد اول صفحہ ۲۶۶ مطبوعہ مصر میں ہے کہ ایک دن ابن ابی ملیکہ سے وطی فی الدبر نسوان کا استفتاء کیا گیا تو انہوں نے کہا اخرجه ابن ملیکہ انه سئل عن ایتان المرأة کہ میں نے خود ایک بار رکھ لڑکی سے ارادہ کیا تھا جب فی دبرها فقال قد اودت من جاریتی بالبلد دخول دشوار ہوا تو روغن سے مدولی گئی استے۔ فاعتاض علی قاسم بنت بداهن۔ اسانید بالا اسقدر صحیح اور مشہور ہیں کہ بعض فقہاء اہلسنت نے قطع نظر اس فعل کی اباحت کے اس فعل کو پاک بھی سمجھ لیا ہے جسے کہ عظم واطی فی الدبر انکے نزدیک بغیر غسل کے قابل عبادت ہے چنانچہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر حشفہ پر وان اوج الحشفة فی القبل الدبر ملفوفہ بخرقة کپڑا لپیٹ کر قبل یا دبر میں داخل کیا جائے تو اگر فان وجد المارح اللذۃ وجب الغسل الا فلا داخل کر نیو اسے کو لذت حاصل ہوگی تو غسل واجب ہوگا ورنہ غسل واجب نہوگا انتہی ایسی احادیث معانی و مطالب والی صحاح وغیرہ میں بکثرت ہیں۔ پس یہ چودہ پندرہ اسانید شیعوں کو سرایتنا واقفا رہیں مگر اپنے گھر کی خبر نہیں لہذا اب ہم شیعوں کی بھی قلعی کھولتے ہیں ملاحظہ ہو۔</p>	<p>روہنقات شیعہ منہج الصادقین شیعہ میں ہے کہ اکثر علماء امامیہ برآئند کہ اس آیت دلالت است بر جواز وطی فی الدبر اما بر سبیل کراہت و محالین آرا منع کردہ اند انتہی بلفظہ۔</p>

تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ بیشک عورت سے ہمارے لئے باتفاق علماء مومنغ غیر حرث میں وطی حلال ہے جیسے سوائے فرج کے اور موضع میں وطی اور فرج کے مشابہ ہونے اور شاد شیعہ میں ہے کہ وطی فرج اور دیگر ایک حکم ہے حتیٰ کہ نسب میں بھی اسکو تعلق ہے اتنے مخلصاً | الوطی فی القبل والذکر فی جمیع الامکان حتیٰ فی تعلق النسب ہر او یہ کہ جیسے عورت سے وطی کرینیکہ بعد اسکی اس بہن بھی وغیرہ مرد پر حرام ہو جاتی ہیں ویسے ہی سوطہ امر کی نانی دادی بھی بہن خالہ وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں۔

تبیین۔ اعلام کا یہ شرن سوائے حضرات شیعہ کی ملت کے اور کسی ملت میں نہیں سنا گیا نہ دیکھا گیا کہ اعلام سے بھی اُن کے ہاں مطابق قرآن چودہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں اگرچہ شیعہ نے اس فعل عبث اور عقد شرعی کو مساوی کر دیا لیکن ابھی یہ کسر باقی ہے کہ اس فعل کے ارتکاب کے وقت صیغہ بھی پڑھا دیا جائے یا کرے خواہ منہ ہی کا کیوں نہ ہو اور لو طوطی کو ذوی العروص بھی قرار دیدیا جائے اور طلاق وعدہ بھی اسکا مقرر کیا جائے۔

شرعاً اعلام کا یہ شرن

استبصار شیعہ میں بہت سی احادیث وطی فی الذکر نسوان کے جواز کی ائمہ علیہم السلام سے منقول ہیں جنکو بخوف طوالت ترک کر دیا۔ پس انصاف شرط ہے کہ کہاں تو اہلسنت کے جاز کے جواز و عمل کے اخبار جن میں صدق و کذب کا احتمال ہو سکتا ہے اور کہاں وطی فی الذکر کے جواز کے اجتہادات پھر اہلسنت کے ہاں کے معتبر و موثق ائمہ جملہ جائز الخطا اور بعض فحش و الفسق و الکفر فریقین کے نزدیک جو اس کے جواز کے قلیل و عامل اور آپ کے ہاں نائب امام بلکہ خود امام معصوم وطی فی الذکر کی اجازت دینے والے پس زمین و آسمان کا فرق ہے ہمارے نزدیک حضرات شیعہ کو اپنے گریبان میں منہ ڈالنا چاہئے اور اپنا یہ اعتراض واپس لیکر معافی مانگنی چاہئے۔

اس پر او سے ہمارا یہ مقصد نہیں کہ آپ کے ہاں بلا اختلاف وطی فی الذکر جائز و مباح ہے نہیں ہرگز نہیں بلکہ مطابق مذہب اہلسنت آپ کے ہاں بھی حرام مطلق ہے چنانچہ استبصار میں حدیث مرفوعہ موجود ہے کہ آنحضرت نے فرمایا | قال رسول الله صلعم عاشر النساء علی امتی میری امت پر وطی فی الذکر بنسوان حرام ہے | حرام

جزمہ و طوطی فی الذکر بنسوان شیعہ

ہے اور اس معنی کی اور بھی بکثرت احادیث آپ کی مختلف کتب میں ہوئی جن سے یہی طور پر ثابت ہوگا کہ اس فعل کے جواز و حلت کی احادیث ائمہ معصومین و اجتہادات علماء یہ سب محتمل الصدق والکذب ہو چکے علاوہ بہتان صریح پائے جاتے ہیں لیکن آپ حضرات تو یہی غضب ڈھالتے ہیں کہ اس فعل کے جواز و اباحت کا الزام صرف مذہب اہلسنت پر رکھتے ہیں جو انصاف کے خلاف ہے۔

فصلہ منجانب مولف در باب و طی فی الدہ

جبکہ فریقین میں مسئلہ و طی فی الدہ مختلف فیہ ہے تو ایسی صورت میں ایک فریق کا دوسرے فریق کو الزام دینا حماقت ہے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ مذہب تو ایک طرف بازاری پتوں شہلو کے نزدیک بھی یہ فعل معیوب و ممنوع ہے بلکہ آسمانی مذہب میں اسکا جائز نہنا غالباً فی الدہ کی اباحت کی شہرت جو فریقین کے علماء نے دی تو یہ خود زنا سے بچنے کے لئے ہوگی کیونکہ زنا میں رجم ہے اور اکثر کے نزدیک اس کے فاعل کے لئے صرف تعزیر ہے جان جو کھوں نہیں دوم بعد شہرت زنا کے محصنہ جو مصائب زانی و مزنیہ پر پڑتے ہیں وہ مصائب اس کے عامل پر اکثر و بیشتر نہیں گزرا کرتے بایں وجہ واطی فی الدہ بزانی و مزنیہ کے برابر رواجاً غلطی نہیں سمجھا گیا ہے۔

واضح ہو کہ زبان عرب میں حرف مرن (نی) کے معنی میں بھی آتا ہے چنانچہ پارہ سبقل میں ہ فاتوہ من حیث امر کہہ اللہ اور سورہ جمعہ میں ہے اذ انودی الی الصلوۃ من یوم الجمعۃ پس ان دونوں آیتوں میں حرف مرن (نی) کے معنی میں آیا ہے اسی طرح حرف فی (مرن) کے معنی میں بھی آتا ہے چنانچہ عسکری نے اصمعی اور ابن سکیت نحوی سے اسی معنی کی مثال میں نقل کیا ہے جو کتاب معنی میں اس طرح درج ہے ۵

هل یعن من کان احدث عہدا ۛ ثلاثین شہرا فی ثلاثۃ احوال
پس اس شعر میں حرف فی مرن کے معنی میں آیا ہے لہذا اہلسنت و جماعت کے ہاں کی جن جن احادیث میں ایقان النساء فی ادبارہن آیا ہے وہاں اس فی کے معنی یہ سمجھنے لازم ہیں کہ عورتوں کی پشت کی طرف سے قبل میں جماع کرنا جس سے مراد جماع حرثیہ کے اقسام ہونگے نہ کہ جماع فرثیہ۔
الغرض جس قدر اقسام جماع جہلائے حجاز میں جاری تھے اُن ہی کی نسبت پیغمبر خدا کو حکم ہوا تھا انذر الیائکم فہم غافلون پس ایسے نافرمانیہ لوگوں میں تقویٰ اور پابندی شریعت

یا انسانیت ڈھونڈنی سوائے حضرات شیعہ کے اور کسی عقلمند کا کام نہیں۔

فصل چہارم اقسام مجہول و معیوب الانساب میں

اقسام نکاح و جماع خانہ ساز کی خرابیوں کے علاوہ اجنبیہ سے برزنی و بازاری جماع

تھے جن کے سبب قبائل کے قبائل و لدا الزناؤں کے عرب میں پھیل گئے تھے چنانچہ صراح

باب الہیم فصل انھا میں ہے کہ ام خارجہ عورت دھڑا لڑائی و لدت کثیرا من قبائل العرب

تھی کہ جس کی اولاد میں بہت سے قبائل عرب کھجے کا نو ایقولون لھا حطب فتقول سنکح و

اوجب اُس سے کہا جاتا تھا کہ شادی کر یا بات کر بخارجہ بننا ولا یعلم ابوہ۔

تو اُس کے جواب میں وہ ام خارجہ کہتی تھی کہ جماع کر اور اُس کا ایک بیٹا خارجہ نامی تھا کہ جس کا باپ

نہیں معلوم ہوا کہ کون تھا۔ انتہی محضاً

فصل مذکور میں ہے کہ قبیلہ خارجہ کے لوگ جس عورت کو بیگزانیہ جانتے تھے اُس کی

نسبت کہا کرتے تھے اُسوع من نکاح ام خارجہ یعنی ام خارجہ سے بھی جلد جماع کرانیوالی

عورت پس جملہ بنو خارجہ اسی کے بطنی سلسلہ سے تھے اسی طرح بنی مروان سب بنی زرقا سے

مشہور تھے چنانچہ سنن ابوداؤد جلد دوم صفحہ (۲۸۲) میں ہے سعید بن جہمان نے کہا

سفینہ صحابی سے کسی نے پوچھا کہ بنی مروان قال سعید بن جہمان قلت لسفینہ ان ھو کلاء

گمان کرتے ہیں کہ جناب علی جانشین رسول یرحمون ان علیا لم یکن بخلیفۃ قال کذب

نہ تھے اُنہوں نے فرمایا کہ بنی زرقا اپنے افضل استاء بنی الزرقا یعنی بنی مرہ ان۔

کی طرف سے چھوٹے ہر او یہ کہ بنی مروان کی دادی زرقا نامی فاحشہ صاحب راہت زنا تھی

جیسا کہ فصل یحیم سے واضح ہو گا پس اس نسب خرابی کے سبب جھوٹ بولے اسکے علاوہ سبب

جہالت اُس زمانہ میں زنا زیادہ تر معیوب بھی نہ تھا چنانچہ اسد الغابہ جلد سوم صفحہ ۳۳ میں حضرت

صحابی سے روایت ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص سے پوچھا کہ تو کس قبیلہ سے ہے اُس نے کہا بنی مرہ

سے اپنے فرمایا نہیں تو بنی مرہ سے ہے اُس نے کہا کہ ہم اپنے باپ کا نام آپ کے کہنے سے نہیں بدلتے

اگرچہ یہی امر ہے کہ جملہ قبائل حجاز کے انساب تو ایسے نہیں ہو سکتے لیکن ایسے معیوب النسب

قبائل کا شمار بھی نہیں ہو سکتا کہ کہتے اور کہاں کہاں آباد اور کن کن شعوب میں وہ ضم و مخلوط

ہو ہو کر کن کن اسماء سے مشہور ہوئے لیکن ہاں تتبع کتب سے ایسے انساب کی چند قسمیں پائی جاتی ہیں جو پیش ہیں۔

بعض ایسے تھے کہ جن کے پر تحقیق نہ معلوم ہونے سے وہ اپنی ماؤں کے نسب سے مشہور تھے اور بعض اپنی نانی یا دادی کے نسب سے اگرچہ بعد ہجرت حکم ہو چکا تھا کہ لوگوں کو انکے باپ کے نام سے پکارو اللہ کے نزدیک | ادعواھم لا بائمام ہوا قسط عند اللہ (احزاب) یہ انصاف کی بات ہے لیکن بعض انساب صحیح نہ معلوم ہونے سے اس حکم کی تعمیل نہ ہو سکی۔
نوٹ۔ جو لوگ اپنی ماؤں کے شہادت یا عفت و سخاوت یا کسی اور اخلاق فاضلہ کے سبب سے مشہور ہوئے وہ مجہول النسب نہ تھے جیسے ابن اُمّ عبد بن عبد اللہ ابن مسعود یا محمد حنفیہ وغیرہ (مسند ابو حنیفہ مرویہ حصہ ۱ کتاب الغنائل)

بعض احتمالات کثیرہ کے سبب بانشار نسب پکارے جاتے تھے جیسے زیاد بن عبید بن اسلم و فیات الاعیان جلد دوم ترجمہ یزید بن ربیعہ میں ہے کہ حارث بن کلدہ ثقفی نے عبید سے سمیہ کا نکاح کر دیا اور اُس نے ایک لڑکا جنم لیا۔
زیاد بن عبید اور زیاد بن سمیہ اور زیاد بن ابیہ اور زیاد بن اتمہ کہتے تھے اور کہا گیا ہے کہ معاویہ نے زیاد کا نسب ابوسفیان سے ملحق کر دیا۔
اور انتحال نسب کا یہی واقعہ میلرج کا مل بن اشیر معاویہ۔

بیان سکہ ہجری جلد ثالث صفحہ ۷۷ میں اس طرح ہے کہ معاویہ کو مناسب معلوم ہوا کہ زیاد کو اپنی طرف مائل کرے اور اُس کے نسب کو اپنے نسب سے ملائے پس دونوں اس الحاق نسب پر راضی ہوئے اور لوگوں کو کوثر میں جمع کیا جنہوں نے زیاد کو ابن ابوسفیان ہونے کی گواہی دی اور ان میں ایک شخص ابامریم السلولی تھا پس معاویہ نے اُس سے پوچھا کہ آ یا ابامریم تھا فقال انا اشہد ان اباسفیان ابامریم تم کس بات کی گواہی دیتے ہو اُس نے کہا

رای معاویۃ ان لیستہیل زیاد واستصغی مودتہ باستلحاقہ فالتفقا علی ذلک واحضر الناس من یشہد لزیاد وکان فی من حضر ابومریم السلولی فقال لہ معاویۃ ہا اشہد یا ابامریم فقال انا اشہد ان اباسفیان ابامریم تھا فقال لہ معاویۃ ہا اشہد ان اباسفیان حاضر عندی وطلب منی بغیا فقلت لہ

کہ ایک دن میرے پاس ابوسفیان آیا اور اُس نے فرمایا
مجھ سے رنڈی طلب کی میں نے کہا کہ میرے پاس
بجز سمیہ کے اور کوئی نوچی نہیں ابوسفیان نے کہا
ہر چند کہ وہ رنڈی غلیظ و کثیف ہے مگر کیا جائے
تیر اُسی کو لاؤ پس میں نے سمیہ کو حاضر کیا اور فرمایا
جب سمیہ جانے لگی تو اُس کے جسم سے مٹی ٹپکتی تھی
فاستلحقہ معاویہ

یہ سن کر زیاد نے کہا کہ اے ابامریم تم کو ابھی دینے پر مامور ہو گالیوں پر مامور نہیں پس معاویہ نے زیاد کو
اپنے باپ کے نسب سے ملا لیا۔ انتہی اخصلاً یہ الحاق نسب اگرچہ ظاہر میں مہمل معلوم ہوتا ہے مگر
اخلاق و روش سے یقین ہے کہ یہ زیاد ضرور ابوسفیان ہی کا بیٹا ہو گا کیونکہ ابوعثمان یزید بن ربيعہ
حمیری شاعر کا قول و فیات جلد دوم مطبوعہ مبینہ مصر صفحہ ۲۹۲ میں بھی ایسے ہی معنی میں ہے چنانچہ

مغلغلة عن الرجل الیما فی
وترضی ان یقول ابوک زانی
اکرم الفیل من ولدا لا تان
وصحی من سمیة غیر دان

۵۔ الا بلغ معاویة بن صفحہ
ان غضب ان یقال ابوک عف
فاشهد ان رحمک من زیاد
واشهد انما ولدت زیادا

کو پار سا کہتا ہے تو تو ناراض ہوتا ہے اور جو کوئی زانی کہتا ہے تو تو اُس سے خوش ہوتا ہے۔ میں
گو ابھی دیتا ہوں کہ زیاد بطن سمیہ سے اُن ہی ایام میں ہوا کہ جن دنوں ابوسفیان کی سمیہ آشنائی
تھی انتہی اخصلاً سمیہ علاقہ کسکر میں زندور کے دہقان کی لونڈی تھی جب وہ دہقان بیمار
سے تندرست ہوا تو اُس نے اپنے مولیٰ حارث بن کلدہ حکیم کو سمیہ لونڈی انعام میں دی بھی
پس اُس نے پہلے خود اُس پر تصرف کیا اور اُس کے بعد عبید سے اُس کا نکاح کر دیا تھا جس سے
زیاد پیدا ہوا اور یہ وہی زیاد ہے کہ جس کو جناب امیر علیہ السلام نے حاکم بصرہ بنایا تھا اور یہی
زیاد ہے کہ جس کے فرزند عبداللہ نامی نے جناب امام حسین علیہ السلام کو عمر بن سعد بن ابی وقاص
سے کربلا میں شہید کرایا لعنة الله علی اعدائہ و انصارہ

یہ زیاد بن عبید اللہ میں پیدا ہوا اور خلافت فاروق میں ابو موسیٰ اشعری حاکم کوفہ کا نائب

مقرر ہوا اور پھر منیرہ بن شعبہؓ کو بصرہ کی کتب شہادۃ زنا کے صلہ میں بزمانہ فاروق اسکی ترقی ہوئی تھی۔
نوٹ۔ صحیح ابن ماجہ نے اولاد کا دعویٰ نہیں کیا کرتے تھے لیکن اگر لڑکا بہادر یا کسی شخص میں
 لایق نہ نکلتا تھا تو اس کی اہلیت کا دعویٰ باپ کی طرف سے ہوا کرتا تھا (از رسوم جہانگیر)۔
 لیکن زیادہ کے ابوسفیان بنیہ کا فضل ابوسفیان کے مرنے کے بعد ہوا۔ دوم یہ دعویٰ زیادہ
 کی کم سنی میں ہونا چاہئے تھا مگر یہ الحاق زیادہ کی ۳۴ سالہ عمر میں ہوا ان وجہ سے یہ الحاق نسب
 عرب میں بہت برا سمجھا گیا اور اسی وجہ سے اس کے بھائی ادب کے نسب ناراض ہو گئے اور بنیہ
 نے اس کو ترک کر دیا اس بنا پر اولاد کے راضی کرنے کے واسطے زیادہ نے انساب عرب کے مثالب
 میں ایک کتاب لکھی اور اپنی اولاد کو دیکر کہا کہ اب کوئی عرب تمکو نہ شرماسکیگا۔

اس کتاب کا حال کتاب الفہرست مولفہ ابو یعقوب محمد بن اسحاق المعروف بہ ابن النجیم
 میں ہے اور سلطنت اسلام میں انساب عرب کی سب سے پہلی یہی کتاب لکھی گئی تھی اور عبد الملک
 بن مروان کے عہد خلافت میں غرق کر دی گئی (از رسالۃ البیان عمادی لکھنؤ)۔

نوٹ۔ بعض کتب المسند سے جناب معاویہ کا بھی نسب اربعہ سے منسوب و مشہور ہونا پایا جاتا
 ہے لیکن اسکی تفصیلی بحث حصہ دوم باب پنجم میں لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

بعض ایسے تھے کہ وہ اپنا نسب خود بخود ذکر کیا کرتے تھے۔ ماں باپ کا مجوزہ نہ ہوتا تھا۔
 اس انتحالی و تبدیل نسب کی نظیر جناب عثمان غنی کے والد ماجد عفان بن العاص ہیں جسکی سند
 حصہ دوم کے باب دوم میں پیش کی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

نوٹ۔ بعض ولد الحلال بھی ذلیل قبائل سے اپنے تئیں جدا ظاہر کر کے کسی عورت وارتقبیلہ
 سے ہونے کی شہرت دیدیا کرتے تھے جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص کہ بنی عدراؤ بن قحطان سے
 تھے اور بنی زہرہ سے اپنے تئیں مشہور کر رکھا تھا کیونکہ بنی زہرہ پیغمبر خدا کی ننھیال تھی۔ اسی
 طرح حضرت زبیر بن العوام ذات کے قسائی بقیان مصر سے تھے اور اپنے تئیں بنی اسد بن عبد العزی
 سے مشہور کر رکھا تھا کیونکہ اسد جناب علیؓ کے حقیقی نانا بنی ہاشم سے تھے لیکن پیغمبر خداؐ نے

لمعۃ الحوان دیرری لغت جزو میں زبیر بن العوام کا پیشہ خیاطی اور قسائی لکھا ہے اور انکے بیٹے عبد اللہ
 سے قسائی بنیے جاتے تھے قیاس کیا جاتا ہے کہ زبیر ذات کے قسائی ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

ان کو بنی ہاشم سے کبھی نہیں سمجھا ایسا ہی انتقال کا قصہ خالد بن ولید کے باپ ولید بن مغیرہ کا بہت جو آئندہ آئیگا۔

بعض مجہول نسب بوجہ رواج تبئیت دوسروں کے نسب سے مشہور ہو جایا کرتے

تھے جیسے ذکوان بن عبد الشمس کا بیٹا مشہور ہو گیا تھا حالانکہ ذکوان امیہ بن عبد الشمس کا غلام تھا اچھا یہ جلد اول مشہور مصر کے صفحہ (۲۱۵) ترجمہ ثوب میں ہے کہ حضرت ثوب رضی اللہ عنہ

معاویہ کے پاس گئے تو اس نے پوچھا کہ آپ نے

میرے بزرگوں میں سے کس کس کو دیکھا ہے ثوب

نے کہا کہ امیہ بن عبد الشمس کو دیکھا کہ وہ اندھے

ہو گئے تھے انکا غلام ذکوان لیکر چلتا تھا معاویہ

نے کہا واہ ذکوان تو اس کا بیٹا تھا حضرت ثوب نے فرمایا یہ وہ بات ہے جو تم لوگوں نے کہی ہے اپنی

اور کوئی نہیں کہتا کہ ذکوان امیہ کا بیٹا تھا پس معلوم ہوا کہ ایسی ستر قسم کے اور بھی ہوں گے۔

بعض مولود ایسے تھے کہ ابتدا میں کسی کی انبیت سے مشہور تھے اور بعد تحقیق دوسرے

نسب سے ثابت ہوئے لیکن اسکے بعد پھر اسی موضوعہ نسب سے منسوب رہتے جیسے حضرت

سید اللہ خالد بن ولید کے باپ ولید بن مغیرہ بن عبد اللہ مخزومی تھے چنانچہ تفسیر کشاف

تفسیر سورہ نون میں ہے کہ ولید قریشی ہونے کا

دعوے کرتا تھا اور قریشی نہ تھا اور اسکے باپ مغیرہ

نے ولید کے اٹھارہ سالہ ہو جانے کے بعد اس کی

انبیت کا دعوے کیا اور کہتے ہیں کہ ولید کی ماں زنا کا رتھی اسکے بعد یہ قصہ ہے کہ نزول آیہ

سورہ نون کل حلاف مہین ہما زمشاء بنیم مناع الخیر معتدا انیم عتل بعد ذلک ذنیم

کے بعد ولید نے اپنی ماں سے جا کر کہا کہ محمد علیہ السلام نے میرے نو وصف بیان کئے

وہ تو میں اپنے میں پاتا ہوں مگر اپنے ولد الزنا ہونے سے میں واقف نہیں ہج بنا ورنہ میں بھی مارا لوگا

اس کی ماں نے کہا کہ تیرا باپ لا ولد تھا میں نے سوچا کہ اسکے مرنیکے بعد اسکا مال غیر خاندان

میں منتقل ہو جائیگا پس میں نے ایک گڈریے کو بلایا پس تو مہی کا لطف ہے اسنے لطفاً

تفسیر مارک میں بھی تحت آیہ موصوف یہ قصہ درج ہے اور تفسیر زاہدی میں ہے کہ یہ ولید غلام ہوا وہ تھا مکرمہ ولید آج تک ابن مغیرہ ہی کے نسب سے مشہور ہیں۔

مروان بن الحکم حضرت عثمان کے ابن عم طرید رسول کی نسبت سبط ابن جوزی نے تذکرہ خواص الامۃ میں لکھ لکھا ہے جبکی وضاحت اسی باب کی فصل پنجم میں لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مقدمہ سنن ابی حنیفہ مرویہ حنفی کے صفحہ ۷۳ میں ہے کہ ابوہریرہ انصاری کا نام عویر بن زید بن قیس ہے مگر ان کے باپ کے نام میں ابوہریرہ عویر بن زید بن قیس کا انصاری اختلاف ہے اور اسی مقدمہ کے اسی صفحہ میں مختلف فی اسم ابیہ ایضاً ابو بکرہ بن زیاد ہے کہ ابو بکرہ صحابی ثقفی کا نام نفع بن الحارث بن کلدہ ہے لیکن ابی بکرہ کا باپ نہیں پہچانایا گیا (الی ان قال) ولہو یعرف الدابی بکرہ انتہی محضاً ان ابی بکرہ کی والدہ وہی سمیہ ام زیاد بن عبیدہ ہے سمیہ کے بطن سے چار لڑکے تھے لیکن چاروں مختلف الاب و جد تھے۔

ان سب صاحبوں سے عجیب تر حضرت ابوہریرہ کا نسب ہے جس کے نام اور نسب میں اکیس اختلافات ہیں جو حصہ دوم میں لکھے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

بعض مفلس عرب اپنی ازواج یا بنات کو رہن رکھتے تھے تو انفاک رہن تک جو اولاد ہوتی ہوگی وہ راہن ہی کی شمار ہوتی ہوگی اسی بنا پر یہ اجتہاد فتاویٰ قاضیاں جلد اول کتاب النکاح فصل فی مسائل النسب میں ہے کہ اگر مرد غائب زوجہ سے ہو جائے خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ ہو اور وہ عورت دوسرے سے نکاح کر لے اور ہر سال بچہ راجل غائب عن امراءتہ وہی بکر او شیبہ جنتی رہے تو اب حنیفہ نے کہا کہ وہ اولاد شوہر اول فتزوجت بزوج اخر و ولدت کل سنة کی ہوگی انتہی محضاً فقہیہ شرح منیہ کتاب ولدا قال ابو حنیفہ الاولاد الاول۔

الطلاق باب العده اور سمر اجیہ کتاب الطلاق باب النسب میں بھی ایسے ہی مضمون کے اجتہادات درج ہیں۔ اس رواج کا پتہ حدیث جابر منذر بن صعیب سے ملتا ہے جو کعب بن اشرف یہودی کے قتل کے بارے میں ہے (تلخیص الصالح جلد ۱۴ صفحہ ۱۹۶)

بعض ایسے تھے کہ جن کی صحیح انبیت الیاس اسم اب وجہ کے سبب انکی اولاد پر مستور تھی جن میں سے بعض کی انبیت کا انکشاف بارگاہ نبوت سے ہوا۔

معارف ابن قتیبہ کے صفحہ ۸۹ مطبوعہ مصر میں ہے کہ ایک دن حاضرین ہجرا سے آنحضرتؐ نے فرمایا تم کوئی سوال ایسا نہ کر سکو گے قال لا تسئلونی عن شیء الا خبر تکرم بہم مگر یہ کہ میں اُس کا جواب دوں گا پس عبد اللہ فقال عبد اللہ بن حذافہ من ابی یار رسول اللہ ابن حذافہ نے پوچھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا حذافہ بن قیس پس اُس نے ہا کر اپنی ماں سے پوچھا اُسکی ماں نے کہا تجھے کیا ہو گیا ہے (جو حذافہ لہ ما حذافہ علی الذی صنعت فقد کنا فی سے پوچھا اُسکی ماں نے کہا تجھے کیا ہو گیا ہے (جو حذافہ لہ ما حذافہ علی الذی صنعت فقد کنا فی تو نے مجھ سے ایسی بات پوچھی) کیونکہ ہم جاہلیہ میں انی اعلم من ہوائی۔

تھے پس عبد اللہ نے کہا کہ اب میں اپنا نسب دریافت کرنا پسند نہیں کرتا اور میں خوب جانتا ہوں جو میرا باپ ہے سنتے محضاً اس سند سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ سائل اپنے تئیں جس حذافہ کا سمجھ ہوئے تھے اُس کا نطفہ نہ تھے بلکہ حذافہ بن قیس کا نطفہ تھے۔ اگر اُسی ابن قیس کا نطفہ ہوتے تو اپنی ماں سے دریافت کرنے کی ضرورت نہ ہوتی اور نہ سائل کی ماں زمانہ جاہلیہ کا عذر کرتی۔ یہی روایت بخاری کتاب العلم باب الغضب والموعظہ والتعليم جلد اول میں حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ ایک روز رسول اللہ کے فلما سئل النبی صلعم عن اشیاء کورہا فلما بعض صحابہ نے بہت بے ادب سوالات کئے جن سے آنحضرتؐ بہت ناراض ہوئے اور فرمایا اچھا پوچھو چاہو پس ایک نے پوچھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا حذافہ دوسرے نے پوچھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا شیبہ کا غلام میر حضرت

عمر نے دیکھا اور کہا کہ ہم خدا سے عز وجل کی مدد گاہ میں (ایسے آزمائشی مکروہ سوالات کرنے سے) سوائے مانگتے ہیں اسے اور یہ بڑھ کر تو خدائی الفتن باب التوہین الفتن میں کہ صاحب کی روایت کی کثرت و آنحضرتؐ نے معارف پر کتب پر لکھ کر فرمایا اچھا پوچھو تم کو جس کو میں کہیں خواہ میں دیکھا کہ سب بڑا ہی شریف و عظیم الشان کر رہے ہیں ان میں سے ایک ایسا شخص تھا جس نے سائل کو نام نہاد بنا دیا تھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے کہ حضرت نے

بخاری کی حدیث کتاب العلم باب الخشب کے آگے باب من برك علی ركبتيه عند الاقام
میں انس بن مالک سے جو روایت ہے وہ بھی ایسی ہی آزمائشی اور مکروہ سوالات کے باب میں ہے
اور انس میں حضرت فاروق نے اس ترکیب سے معافی مانگی ہے کہ حضرت فاروق نے بہادری سے زانو
بیٹھ کر کہا کہ ہم خدا کے رب ہونے اور اسلام کے قبول کرنے پر رکتیہ فقال خنیما باللہ دیا و
دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے سے راضی ہو گیا بالاسلام دینا و محمد نبیا فسمکت
پس آنحضرت چپ رہ گئے انتہی الغرض ایسے مجہول تھے کہ جن کے نسب کا متنازعہ صحابہ
وحی والہام کے حل نہ ہو سکتا تھا۔

تیسرہ درجہ افتخار سوال نسب

مجموعہ احادیث ہذا پر یہ قرینہ پایا جاتا ہے کہ نسب کے متعلق سوالات تسخیر کے ساتھ بکثرت قبائل
عرب کے بھڑکا دینے والے تھے کہ جن کے سرغنہ اور معتد حضرت فاروق تھے چونکہ عرب میں مجہول
الانساب بکثرت قبائل و شعوب میں تھے اور ایسے راز ہائے سر بستہ کے پھیلنے سے مجہول و محبوب
الانساب کی بچیدل شکنی اور برا فروختی ہوتی اس بنا پر جنگ عظیم اور جدال فحیم شروع ہو جاتا
جس کے سبب مسلمانوں کو کہیں پناہ نہ ملتی بلکہ صاف بات یہ ہے کہ اسلام و بانی اسلام سب
دفن ہو جاتے اس لئے استغفار نسب کی ممانعت میں آیہ یا ایہا الذین امنوا لا تستلوا عن
شیئنا نازل ہوا چنانچہ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورہ مائدہ صفحہ ۳۵۸ میں انس بن مالک
سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت سے فرمایا یا رسول اللہ من ابی قال
سے پوچھا کہ میرا باپ کون ہے آنحضرت نے فرمایا یا ایہا الذین امنوا لا تستلوا عن
باب کا نام قلائ ہو پس یہ آیت نازل ہوئی کہ یا ایہا الذین امنوا لا تستلوا عن
ایمان (الو نسب کا حال) نہ پوچھا کرو نہ اگر وہ باپ یا ایہا الذین امنوا لا تستلوا عن
ظاہر کیجائیں تو وہ تم کو ناگوار لگے گی اتنے محسوس غور ہے کہ ذرا استعالے نے نبی دریافت کو منع
فرمایا ہے لیکن حضرات شیعہ بخلاف قرآن نسب کے طعن پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان حضرات کو فہم
سلیم عطا فرمائے۔

بعض مولو و نیوڈ تھے یعنی جو مولید جنگر شاہراہوں پر ڈال دئے جاتے تھے جنگل ماں باپ

دو تون کو پتا نہیں ایسے موالید کے لئے یہ دستور تھا کہ لوگ آنکھوں یا لکڑی غلام بنالیا کرتے تھے۔
بعض لوگ اپنی یا کسی کی باندی کو حمل رکھا کر مکر جاتے تھے اور پھر اُس باندی سے بے تعلق
 پہنچتے تھے اس خون سے کہ باندی کے بطن کی اولاد ہماری جائداد وغیرہ میں وارث نہو جائے یا
 بھرت اندیشہ فساد باہمی یا بوجہ خوف ادائے قیمت کینز وغیرہ کے پس ایسے فریبوں سے تنگ ہو کر
 حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ اب اگر کوئی باندی اپنے مولود کو کسی سے منسوب کر لگی
 تو میں اُس مولود کا نسب اُسی مرد سے ملا دوں گا (دیکھو موطاء مالک صفحہ ۸۲)

نوٹ۔ زرقانی کی شرح موطاء سے پایا جاتا ہے کہ کثرت ولادت ول الزنا کے سبب حضرت فاروق
 رضی اللہ عنہ نے موالید مجہول الانساب کی جانچ پرتال کے لئے ایک حکم قیام اور اُس کا کچھ عملہ مقرر فرمایا
 تھا اور اُس کا عہدہ دار قاضی سنان نامی کو بنایا تھا پس اُس حکم کے تحت وہ موالید منبذ اور
 مجہول الانساب کے نسب لوگوں سے ہمدیہ قیام ملا دیا کرے دیکھو مترجم موطاء مالک القضاء فی المنبذ
بعض امیر غریب اپنی باندیوں کی خرچی مقرر کر کے اپنے اپنے دروازوں پر بٹھاتے تھے اور جو اولاد
 اُن کے بطن سے ہوتی تھی اُس کے نسب کا الحاق ہر قوم و قبیلہ کا تعلق کیا کرتا تھا جیسا کہ مولوی انشاء اللہ
 اڈیٹر اخبار وطن لاہور نے اپنے مترجمہ از الہ انشاء شاہ ولی اللہ دہلوی کے حصہ دوم کے صفحہ ۲۰۶
 پر لکھا ہے۔

ہم کو یقین ہے کہ مجہول و معیوب الانساب موالید کے اقسام مذکورہ کے علاوہ اور بھی اقسام ہونگے
 کیونکہ زنا عام تھا اسی وجہ سے قبول اسلام کے وقت ترک زنا کا اقرار عورتوں سے لینا شرط تھا
 چنانچہ سورہ احزاب میں ہے کہ اے نبی جب مومنات بیعت کے لئے تمہارے پاس حاضر ہوں
 تو اُن پر فرض ہے کہ وہ خدا کے ساتھ کسی کو یا ایہا النبی ذابجاء المؤمنات یا ایہا النبی ذابجاء
 شریک نہ کریں اور نہ چوری کریں نہ زنا کریں انتہی | لا تشرن بالله شیئا ولا یسرن -
 اٹھاپا اہل عرب نے جو ہر شخص کے نام کے ساتھ اظہار نسب لازم کر لیا تھا تو وہ اسی ضرورت سے کہ
 انساب صحیح نادر تھے اور اسی ندرت کے سبب بعض صحیح الانساب فخر نسب کیا کرتے تھے جیسا کہ مورخ کائنات
 اور بعض صحابہ کا بعض پر فخر نسب کرنا مشہور ہے اسکی ایک وجہ خاص یہ بھی پائی جاتی ہے کہ محض
 محضات عنکوصہ بھی بغیر اقدام و ارتکاب فحش تھا تا بھی مبتلائے زنا ہو جایا کرتی تھیں چنانچہ اُن

محضات و غنیفہ کی بھی چند مثالیں پیش کر دی جاتی ہیں۔

تقریر در صفات اصحاب با محضات عفت ماب فی اللہ عنہما

(۱) بسرہ یا نفلہ خفاری انصاری نے ایک ہاتھ سے کھل کیا تو اسے حاملہ پایا اور آنحضرت ص

یہ دال عرض کیا گیا تو آپ نے اُن دونوں میں تفریق کر دی (اسد الغابہ ص ۵۵)

(۲) عمرو بن حمزہ بن سنان سلمی صلح حدیبیہ میں آنحضرت کے ساتھ تھے جب بعد سفر مدینہ پہنچے تو

آنحضرت سے اپنی کھیت پر جانے کی اجازت طلب کی اور بعد اجازت مدینہ سے روانہ ہوئے جب مقام

صو غفہ میں پہنچے جو مدینہ سے ایک منزل پر تھا تو وہاں ایک حسین عورت ملی اور یہ اسپر چڑھ بیٹھے پھر یہ

واقعہ بارگاہ نبوت میں پیش ہوا تو آنحضرت نے اُنکے ایک سو کوڑے مارے انتہی (اسد الغابہ ص ۵۵)

(۳) بخاری میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ہلال بن امیہ صحابی کی جو دوشربک بن سحاک

سے حاملہ ہوئیں اور حضرت ہلال نے وقوع زنا کا دعویٰ بارگاہ نبوت میں کیا اور بیوی نے زنا سے انکار کیا

اسپر آیہ لعان نازل ہوا اور باقاعدہ تفریق کر دی گئی۔ آنحضرت کو دریافت سے معلوم ہوا کہ ملعونہ

ہلال کے ہاں جو مولود ہوا ہے وہ شریک بن سحاک کی صورت کا ہے اسپر آنحضرت نے فرمایا کہ اگر آیہ لعان

نازل نہ ہوا ہوتا تو میں اس عورت کا رحم کرتا۔

نوٹ۔ اسد الغابہ ترجمہ عویم بن ابیسیف عجلانی انصاری سے معلوم ہوتا ہے کہ ہلال بن امیہ کے ہاں

یہ واقعہ ماہ شعبان ۳۴ھ میں ہوا تھا۔

(۴) ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورہ ہود میں ہے کہ ابوالیسر صحابی سے ایک صحابیہ کھجوریں

خریدنے گئیں تو ان صاحب نے کہا کہ میرے گھر میں ان سے بہت بہتر کھجوریں ہیں پس اس بھانہ سے اُن

پارسا کو گھر لجا کر من مانا کام کیا اور پھر خوف زدہ ہو کر حضرت ابوبکر و عمر سے نجات کا رستہ پوچھا اور پھر

آنحضرت سے عرض کیا اسپر آنحضرت نے فرمایا کہ تو مجاہد بن سمیل اللہ کی چور سے بھی ایسے نفل کرتا ہے

پس یہ آیت نازل ہوئی ان الحسنات یذہبن السیئات یعنی بیشک نیکیاں گناہوں کو لچاتی ہیں

اس سے مراد یہ نکلتی ہے کہ اگر احیاناً کسی سے ایسا گناہ صادر بھی ہو جائے تو نوافل پڑھنے اور خیرات

وغیرہ کرنے سے وہ شخص غصب حق عباد سے سبکدوش ہو جاتا ہے۔

(۵) اسد الغابہ مترجمہ عبدالشکور لکھنؤی جلد ہفتم صفحہ ۱۰۰ میں ہے کہ عمر بن غزیہ انصاری

بدری کے حق میں آیہ ان المحسنات فیہن السیئات نازل ہوئی تھی پس معلوم ہوا کہ اگر بزرگوار کے بھی دانوں میں کوئی پارسا بی بی پھنسی تھیں۔

(۴) مقامات حریری سوتلفہ محمد قاسم بن علی الحریری کے مقام ۷۷ میں ہے کہ سادات النجین قبیلہ تیم اللہ بن ثعلبہ سے تھی وہ ایک دن مکہ کے بازار عکاف میں گھمی بیچنے لگی اسے میں حضرت خوات بدری انصاری جو سوران بدری سے تھے اس کے پاس بیچنے اور تنہائی میں گھمی خریدنے کے بہانہ سے لے گئے پس خوات نے مشک کا دہانہ کھول کر گھسی چکھا اور کھلی شک ذات النجین کے ہاتھ میں دیدی پھر فوراً دوسری مشک سے گھسی چکھا اور دہانہ مشک دوسرے ہاتھ میں دیدیا جب ذات النجین کے دونوں ہاتھ آٹ کر کیسے رک گئے تو حضرت خوات بدری رضی اللہ عنہا سپر چڑھ بیٹھے اور من مانا کام کیا جب فارغ ہوئے

تو ذات النجین نے بہت کوسا اس وقت سے یہ مثل مشہور ہو گئی انتہی محصلہ اسدا الغابہ جلد دوم مطبوعہ مصر کے صفحہ ۵۷ میں بھی ذات النجین کا یہی قصہ درج ہے تراویح اور انہی خوات کا ایک واقعہ میں جول کا اور بھی اس میں درج ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دن حضرت خوات بدری زمانہ لباس پہن کر اجنبی عورتوں میں ٹھیکہ روئی لگی کر رہے تھے کہ اتفاقاً سرور کائنات اُس طرف تشریف لائے اور اُن سے پوچھا یا خوات تم یہاں کیسے آئے آہوں نے عرض کیا کہ میرا شتر گم ہو گیا جو اس کی تلاش میں آیا ہوں چونکہ آنحضرت اُن کے حال و خیال سے واقف ہو چکے تھے اسلئے راستہ میں براہ فرار اُن سے پوچھنا شروع کیا کہ اے خوات وہ شتر پھر کیا ہو گیا اور جب اور جہاں خوات ملے تو آنحضرت فرماتے ہاں خوات پھر وہ شتر گم ہو کر کیا ہو گیا انجام کار شرم کے مارے خوات نے مسجد نبوی کی جمود و جماعت کی ہاضمہ کچھ دنوں کے لئے ترک کر دی تھی انتہی محصلہ

یہ واقعات زمانہ جاہلیہ کی قربت کے غریب پر محمول ہو سکتے ہیں لیکن دورِ جاہلیہ کی اسلامی احادیث

زمانہ خلافت شیعین کے بھی لکھ دیتے ہیں جو مشہور بین العلماء میں ملاحظہ ہوں۔

(ج) (۱) حضرت زین العابدینؑ نے اپنے جوی میں جو
ابو ریاش سے کہا کہ مسماہ لیلیٰ بنت سنان زوجہ
الک بن زبیرہ کو پہنچاؤ لیکن (خالد بن ولید)
داخل مدینہ ہوئے پس حضرت عمرؓ نے حضرت علیؑ کو
کے پاس بلائے اور کہا یہ کام حق اللہ ہے
جاؤ جبہ استغاثہ بن خالد بن ولید کا قاتل یعنی سزا
دلاؤ اور اسے کیونکہ خالد بن مالک بن زبیرہ کو قتل کیا
اور وہ مسلمان تھا اور پھر اسکی زوجہ پر چڑھ بیٹھا اور
اُس کے مال پر قبضہ کیا پھر حضرت عمرؓ نے اسکی

مرتبہ سعد بن ابی وقاص اور طلحہ بن عبید اللہ کے پاس گئے تو انہوں نے بھی سزا کے خال پر اتفاق
کیا اور یہ سب لکھ حضرت ابو بکرؓ کے پاس گئے اور کہا خال کو ضرور سزا دی جائے لیکن حضرت ابو بکرؓ نے
کہا کہ میں اُس تلوار کو پیام نہ کروں گا جسکے خال نے کھینچا ہے اتنے محضاً۔

(۲) وفیات الاعیان ابن خلکان اربلی شافعی نے ترجمہ زبیر بن زیاد بن مغیرہ بن شعبہ کے
قصہ زنا کو بشرح و بسط لکھا ہے لیکن ہم بغیر اختصار اصل عبارت ترک کر کے خلاصہ واقعہ لکھ دیتے
ہیں ملاحظہ ہو۔

مغیرہ بن شعبہ ثقفی کو فی سنی امارت بصرہ میں امّ جمیل بنت افعم زوجہ حجاج بن عتیق
قبیلہ ثقیف والی جو بنی ہلال بن عامر سے تھی اُس سے زنا کیا جسکو حضرت ابو بکرہ اور شبل بن عبد
اور یحییٰ بن الحارث اور زیاد بن عبید نے اپنے ہاں کی کھڑکی سے چشم خود دیکھا اور بعد انفرار مغیرہ بن
غسل مسجد میں گئے اور امام شکرانہ پڑھائی اور صحابہ مذکورہ اور بصریوں نے زنا کے باب میں جھگڑا
کیا انجام کار بصریوں نے اس واقعہ کی اطلاع بارگاہ فاروق میں کی اور وہاں سے ان میں سے
صاحب کی طلبی ہوئی اور پشی کے وقت حضرت ابو بکرہ و شبل بن عبد و نفیع بن الحارث و زیاد بن عبید
نے چشم دید واقعہ کی گواہی دی لیکن زیاد نے کالمیل فی المکمل کی شہادت سے انکار کیا اس بنا پر

حضرت مغیرہ رحمہ سبحی گئے اور ابو بکرہ و شبل و فجع ابنان سمیعہ پر اتنی اتنی کوڑے صدقہ ف کے پڑے اور اس کیم شہادت کے صلہ میں زیاد بن سمیعہ کی ترقی ہو گئی اور حضرت مغیرہ اپنی امارت جصرہ پر پس گئے۔ اس قصہ کو طبری نے اپنی تاریخ بیان سلسلہ ہجری میں اور ملا علی متقی نے کنز العمال کتاب الثانی فصل اول فرع رابع بیان حد زنا کے بسامہ بن زہیر میں بشرح و بسط لکھا ہے۔

تبصرہ در بعض احوال مغیرہ

بخاری کتاب الشرط باب الشرط فی الجہاد میں ہے کہ مغیرہ قبل قبول اسلام ایک قوم کفار کا مصاحب تھا پھر ان کو مغیرہ نے دغا سے قتل کر کے انکا مال لیا اور اسکو لیکہ مدینہ پہنچا اور سلمان ہوا آنحضرت نے فرمایا کہ میں تیرا اسلام تو قبول کرتا ہوں لیکن جوں تو لایا ہے اُس سے مجھے غصہ نہیں (کیونکہ دغا بازی سے حاصل کیا ہے) انتہی محضاً

تاریخ مدینی اور شرح ابن الحدید معترزی میں ہے کہ مغیرہ ایام جاہلیہ میں بڑا زانی تھا اور جب اسلام میں داخل ہوا تو کچھ کچھ عادت زنا میں کمی ہوئی اور پھر وہی عادت زمانہ حکومت بصرہ میں نظر ہر ہوئی انتہی محضاً اور اسد الغابہ میں ہے کہ مغیرہ ظہرت فی ایام ولایتہ البصرۃ •

نے بحالت اسلام تین سو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور عنبر بن الخطاب ابو نعیم حیدر آبادی میں ہے کہ مغیرہ نے ایک ہزار عورتوں سے نکاح کیا تھا شرح نہج البلاغہ جز ثانی قصہ مغیرہ میں طبری اور واقدی اور مالک بن اوس بن الجعد ثانی سے روایت ہے کہ جب مغیرہ واقعہ زنا میں بصرہ سے طلب ہوا تو رستہ میں بنی حرہ کی ایک لڑکی سے نکاح کیا حضرت فاروق نے جب نکاح کا واقعہ سنا تو فرمایا •

تو بڑا سبکراہیں جماع اور کیر خرا ہے انتہی محضاً • طبری میں ہے کہ جب مغیرہ کو حضرت فاروق نے الزام زنا کی تحقیق کے لئے معزول کر کے مدینہ طلب کیا اور امارت بصرہ پر حضرت ابو موسیٰ

اشعری کو ان کا قائم مقام بنایا تو سترہ نے جائزہ دینے میں درنگ کی اور حقیقہ نامی قاحشہ کو جو نہایت تمیز تھی ہدیہ پیش کیا اور کہا کہ یہ معشوقہ میں نے آپ کے لئے انتخاب کی ہے اور اس پیشکش کے بعد فارت بسرہ کا جائزہ دیا ہے اس لئے اسد الغابہ مترجم مولوی عبد الشکور لکھنوی جلد ہشتم صفحہ ۲۰۰ میں ہے کہ ان مغیرہ نے حضرت عمر کے غلام ہر فانا نامی کو رشوت دی تھی چارخ الکفایہ سیوطی میں ہے کہ زید ابن معاویہ کی ولیعہدی کی بیعت کی تدبیر معاویہ کو سب سے پہلے انہوں نے ہی سمجھائی تھی جو معاویہ کے وہم میں بھی نہ تھی اور خوشنودی معاویہ کے لئے ان ہی مغیرہ نے کوفہ میں جناب علی کرم اللہ وجہہ پر سب و شتم منبروں پر جاری کرایا تھا (الغرض) بعض محسنات و پارا ساج ایسے حضرات کے پھندوں میں پھنس جاتی تھیں تو بلا اقدام و ارتکاب زنا ان غویہوں کو حرامی سمجھ جتنے پڑتے تھے۔

تکمیلہ دروجہ شوخیت آیہ رجم

اسی فصل میں اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ کثرت موالید و لذائذ کے انتظام کے واسطے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے حکم قیافہ قائم کیا اور بعض شیوخ اعجاب کے وہ اعمال ظاہر ہوئے جو قابل بیان نہیں پس ایسی صورت میں جب تک حدود ترک اور کم نہ کئے جاتے جمیعہ اسلامی کی کمی اور دشمنان اسلام کی افزونی ہوتی رہتی دوم بعض مرقومۃ الصفات کے صحابہ و جدید اسلام حضرات کے ارتداد کا اندیشہ تھا پس ان مصلح سے جناب فاروق نے آیہ رجم کو قرآن میں داخل نہیں کیا تاکہ خلق اللہ کی جانیں کثرت رجم سے تلف نہ ہو جائیں چنانچہ ہمارے اس دعوے کا پتا شرح حدیث آیہ رجم الشیخ والشیخۃ اذا ذینا لہم ہوا البتہ سے لگتا ہے جو درمنثور جلد پنجم صفحہ ۸۰ تفسیر سورۃ احزاب میں ہے۔ ابن انس نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ عمر بن خطاب نے لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور کہا رجم میں نہ کرو کیونکہ وہ حق ہے آنحضرت نے بھی رجم کیا، اور ابوبکر نے بھی کیا ہے اور میں نے بھی۔ اور میرا ارادہ ہوا کہ اُسے مصحف میں لکھ دوں پس ابی بکر جب سے آیہ رجم کے باب میں سوال یعنی مشورہ کیا گیا تو

واخرج ابن الضرائس عن زید بن اسلم ان عمر بن الخطاب خطب للناس فقال لا تشکوا فی ایتہ الرجم فانه حق وقد رجم رسول الله صلعم و رجم ابوبکر و رجعت ولقد اهتمت ان اکتب فی المصحف فسال ابی بن کعب عن ایتہ الرجم

ایسی کہ کہا کہ کیا تم میرے پاس اسے عمر نہیں یا کرتے تھے جب میں آنحضرت کے سامنے اس آیت کو پڑھتا تھا کہ تم نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور کہا کہ تم نے اسے کو آئیہ رحم سناتے ہو حالانکہ لوگ گدھوں کی طرح جھٹیاں کرتے ہیں انتہی مختصلاً فتح الباری

حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور اس حدیث میں آئیہ رحم کے منسوخ التلاوت ہونیکا اشارہ ہے (یہاں تک کہا) پھر عمر نے کسی موقع پر کہا کیا تو نہیں دیکھتا جب بڑھا زنا کرے اور جو رو والا نہ ہو تو اسے کوڑے مارے جائینگے اور جو جوان جوڑ والا ہو کر زنا کرے تو اسکا رحم کیا جائیگا (ابن حجر

فقال ابنی فاستأعنتی وانا استقرئہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذا قوت فی جہد بری و قلت استأعنتی انا ایضا رحم وھمیتسا فذتسا فذا الخمر۔

جلد ششم میں اس حدیث کی نسبت لکھا ہے کہ اس رجالہ ثقات وفيہ اشارۃ الی بیان السبب فی رفع تلاوتہا (الی ان قال) فقال عمر لا تری ان الشیخ اذا زنی ولہ رخصۃ جلد وان الشیخ اذا زنی وقد احسن رحم فیستفاد من ہذا الحدیث الذی سبب فی نسخ تلاوتہا (رسالہ اصلاح شیعہ)

کہتے ہیں) اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ آئیہ رحم کی غسوخیت کی یہی وجہ ہے انتہی مختصلاً چونکہ حضرت عثمان غنی نے حصول خلافت کے وقت سیرت شیعین پر عمل کرنے کا وعدہ کیا تھا وہ انہوں نے پورا کر دکھایا چنانچہ انہوں نے بھی آئیہ رحم کو قرآن میں داخل نہیں کیا الغرض جس ملک میں اس کثرت سے زنا ہوتا ہو کہ حامیان اسلام و مدیران انام مسلمانوں کی جانوں کے اہلاک تلافی کے خوف سے بعد انقطاع وحی حکم خدا کو بغیر استحقاق مجبوراً منسوخ کر دیں اور اس کے سوا چارہ کا نہ جائیں تو اس ملک کے فحش و عصیان و طغیان کا اندازہ نہیں ہو سکتا لیکن ان قصص و آیات جمع کر دینے سے حاشایہ مقصود نہیں کہ معاذ اللہ تمام عرب یا حجاز میں سب ایسے ہی تھے بہنیں ہرگز نہیں بلکہ باوجود کثرت زنا کے بے شمار ولد الخلال اور نجیب الطرفین تھے جیسا کہ ہم آئندہ ثابت کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ

فصل پنجم مزنیات صاحب رايات

بخاری کتاب البیوع باب الاسواق اور باب ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ فاذا قضیت

سالہ صاحب اصلاح نے فتح الباری کی سند لکھی ہے لیکن اصل کتاب میں نہیں ملی ۴

الصلوة فانتشر فی الارض میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں عکاظ اور مجنہ و ذوالمجاز بازار لگائے جاتے تھے | عن ابن عباس قال كانت عکاظ و مجنہ انتے مختلاً اُتوار اللغات وحید الزمان | و ذوالمجاز سوقاً فی الجاہلیة بازاروں کی تشریح حسب ذیل ہے۔

عکاظ یعنی اول و فتح دوم۔ یہ بازار نخلہ اور طائف کے درمیان کسی مقام پر ماہ ذیقعدہ میں بیس یوم تک لگایا جاتا تھا اس میں علاوہ تجارت کے جو شیلہ عرب اپنے اپنے انسب اور شجاعت کے قصص بافتخار و مباحثات بیان کیا کرتے تھے لیکن احادیث صحیح سے اس بازار کا مقام مکہ ہی ہونا ثابت ہوتا ہے۔

مجنہ بضم م اول و فتح دوم و ذون مشدہ مفتوحہ۔ یہ بازار مکہ کے بائیں جانب کسی میں کے فاصلہ پر لگایا جاتا تھا اس میں علاوہ تجارت کی خصوصیت کے اجنبیہ مستورات کے جماع اور ان کے اس موقع کے غمزوں اور خردوں کے قصص مجمع عام میں بیان کئے جاتے تھے۔

ذوالمجاز۔ اس بازار کا پتا کسی کتاب سے نہیں لگا لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسم قیاساً ذلت اور مجانی سے مرکب ہو گا۔ اکثر استعمال سے ذوالمجاز مشہور ہو گیا۔ یعنی جن لوگوں نے اپنے نفس کے لہو ذہن و مذموم اعمال قبول کر لئے ہوں گے وہ لوگ اس بازار میں بغیر لحاظ و حجاب بلا قید ذکر و امانات فحش کرتے ہوں گے اور اسی بازار میں جو فاحشہ عورتیں پاس ہو جاتی ہوں گی وہ صاحبِ رایت ہوتی یا ذوالمجاز کہلاتی ہوں گی۔

صاحب اصلاح نے بوالفتح الباری جلد پنجم صفحہ ۵۷ لکھا ہے۔

طریق مجاہد سے ہے آیۃ الزانیۃ لای نکحھا | ومن طریق مجاہد فی ہذہ الایۃ قال ھو
الاذان او مشرک سے مراد وہ عورتیں ہیں جو بغایاکن فی الجاہلیۃ معلومات ھن رایات
زمانہ جاہلیت میں مشہور زمانہ کار قہیں اور انہوں نے اپنے مکافوں پر جھنڈے لگا رکھے تھے کہ جن سے
وہ بچانی جائیں اور عروہ بن زبیر بن العوام کے السبطار وقد ساق هشام بن الکلبی فی کتاب
طریق سے جو رایات ہیں ان میں بھی ایسا ہی ہے | المثالب اسامی صاحب لورایات مشہور

ہے اور ان میں سبطار فاحشہ کا ذکر زیادہ کیا ہے اُسی کے نیچے ہشام | ترک ذکر ہن اختیارا۔
بن کلی نے اپنی کتاب مثالب میں مزین صاحب رايات کے نام لکھے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں تھیں
ان میں دس زندیاں زیادہ مشہور تھیں جن کے اسماء اور ذکر ہم نے عمداً ترک کر دیے تھے محض اس لئے
ظاہر ہے کہ جن اسماء صفات کو بعض متقدمین نے کسی خیال و اندیشہ سے ترک کر دیا تو اب اُن کا اطلاق
نہیں تو مشکل ضرور تھا لیکن حضرات شیعہ کی اصلاح مزاج کے واسطے بدقت تمام مختلف کتب کے متفرق
بیانات سے انتخاب کر کے یہاں جمع کر دیات تاکہ حضرات شیعہ کتم عیوب کا الزام مذکور نہ ہو سکیں۔

سمیعہ ام زیاد بن عبید اور ام ولید یعنی جدہ سیف اللہ کا مال فحش اور بیان بوچکا چھیٹھ
الحضرمی والدہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے رايت زنا کی سند حصہ دوم میں بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ
اور سبطار کا کوئی اور پتہ سوائے فاحشہ کے نہیں ملا۔

نوٹ۔ حضرمی بڑے بزرگ صحابی دوست حضرت ابوبکر میں جو خلافت اولے میں حاکم بحرین بنا گئے تھے۔
حمامہ جناب معاویہ کی ایک دادی تھیں کہ | واما حامہ فھی بعض جدلات معاویہ وکانہ رايت بذالجاز
جنگل ہاں رايت زنا تھا اور وہ زندیوں میں تھیں | من ذل الغایات فی الزنا (تذکرہ خواص الامہ ص ۱۱)

انتقہ۔ مستطرف کے صفحہ ۱۲۱ میں جناب معاویہ کی حقیقی دادی کا نام قبلہ لکھا ہے اور بعض نے زرقا
بنت امیہ لیکن بنتہ امیہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ امیہ کسی اور خاندان سے ہوگا امیہ بن عبد شمس ہوگا۔
کیونکہ جناب معاویہ کے دادا حرب اور زرقا دونوں حقیقی بہن بھائی تھے عقد الفرید ابن عبد ربیع میں
زرقا کا اصل نام ارب لکھا ہے اور لغت میں ارب بھینسے کو کہتے ہیں۔

امیہ فتح اول و دوم وایسے مشددہ مفتوحہ ام مروان بن الحکم۔

تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی کے صفحہ ۱۱۹ مطبوعہ طہران میں اصمعی سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ
امام حسن مجتبیٰ ع کا وہ قول کہ اے زن بازاری کی بچے | قال لا صمعی اما قول الحسن یا ابن المداۃ الی
تو اس قول امام کی شرح میں محمد بن اسحاق صاحب | نفسها فذکر ابن اسحاق انه ام مروان اسمها
معاوی نے لکھا ہے کہ مروان کی ماں کا نام امیہ | امیہ وکانت من البغایا فی الجاہلیۃ وکلنت
تھا اور اُس کے ہاں مثل سبطار رايت زنا تھا جس سے | رايت مثل السبط رتعرف بها وکانت قصبی
وہ بچا بن جاتی تھی اور وہ ام حبیل زرقا یعنی نبی | ام حبیل الزرقا وکان مروان لا یعرف اب و

آنکھ والی مشہور تھی اور مروان کا باپ نہیں بچا گیا | اتنا نسب الی الحکمہ کا نسب عمر بن العاص -
 کہ کون تھا اور مروان کا نسب حکم سے ایسا ہی ہے جیسے عمر و کا عاص بن وائل سے اسے اخصاً اس سند
 میں تین فاضلہ خواتین کا ذکر ہے جن میں سے سبطار کا نام اوپر آچکا ہے اور ام مروان کا نام اب ظاہر کیا گیا
 ہے اور نابقہ ام عمر و خاص کا یہاں صرف کنایہ نام ہے جس کا مفصل حال حصہ دوم باب ششم میں لکھا
 جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

کاہلیہ جدہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ

انحانی جلد اول صفحہ ۹ مطبوعہ بیروت میں ہے کہ عبد اللہ بن فضالہ شاعر نے عبد اللہ بن زبیر کو ابن الکاہلیہ
 لکھا تھا اور ابن زبیر کو بھی اپنے خاندان میں کاہلیہ کے ہونے سے کاہش اور شرمندگی رہتی تھی اور بعد
 شہادت جناب امام حسین علیہ السلام ابن زبیر جب مکہ میں خلیفہ تسلیم کر لئے گئے اور ابن زبیر نے حضرت
 عبد اللہ ابن عباس اور محمد حنفیہ ابن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کوئیں میں بیعت نہ کرنے کے جرم میں
 قید کر دیا اور پھر ان دونوں صاحبوں کے جلا کر مار ڈالنے کی تجویز کی گئی یعنی یہ حضرات جس کوئیں یا
 بقولے جس مکان میں قید تھے اُس کے گرد ایندھن جمع کیا گیا جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق کے ایماؤ
 حضرت عمر نے جناب سیدہ کے دروازہ پر ایندھن اور آگ جمع کی تھی۔ اور اس سانچہ کی خبر امیر مختار ثقفی
 رضی اللہ عنہ کو ابن عمر کے ذریعہ سے دی گئی تو ان ثقفی صاحب نے بھی عبد اللہ ابن زبیر کو ابن الکاہلیہ
 لکھا تھا تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۱۹۰ ان باتوں سے ظاہر ہے کہ یہ سماء کاہلیہ بھی مشہور فاضلہ
 ہو گئی۔ حنفیہ۔ یہ لفظ حمزہ سے ماخوذ ہے اور لغت میں حمزہ گئے کی چوڑی کو کہتے ہیں۔ چونکہ حضرت
 سعد کی والدہ اپنے ہر ایک دوست و علاقائی سے بید اخلاق و تواضع سے پیش آتی ہو گئی اس وجہ
 سے لوگ مزاحاً حنفیہ کہتے ہوئے لیکن۔ بخاری کتاب الوصایا باب ان یترک ورثۃ اعتیا کی حدیث
 میں آنحضرت نے حضرت سعد کو ابن عتراء سے خطاب کیا ہے۔ اور عتراء بکسر ہین مادہ خزریہ کو کہتے
 ہیں پس آپ کا اصلی نام عتراء ہو گا اور حنفیہ علم ہو گا۔ اور نواب وقار نواز جنگ بہادر نے اسی باب کے
 حاشیہ میں ان کا نام خولہ لکھا ہے وہ بے پتہ ہے کیونکہ لغت میں خولہ کسی کے مادری رشتہ کو کہتے ہیں اور
 وہ وشتہ وار معلوم نہیں۔

تاریخ الرسل والملوک یعنی تاریخ طبری میں ہے کہ زمانہ عثمان غنی میں سعد بن ابی وقاص و باقر

یہ سعد زمانہ فاروق میں حاکم کوذبائے گئے تھے اور حکم فاروق شہد جری میں انھوں نے کوذ کو اس قدر آبا د کیا تھا کہ قبیلہ قبلہ کو رنج و غم

امیر کو فرمائے گئے تو سعد نے بیت المال کو نہ سے رقم شیر قرض کی اور انسانی ادا میں جیلے والے
بتائے گئے اس پر حضرت عبداللہ ابن مسعود داروغہ بیت المال بگڑے تو سعد موصوف نے لے لے لکھ لکھ کر
کہا اور ابن مسعود نے سعد کو ابن حنیہ کہا تھا چونکہ غصہ کے وقت عرب لوگ ماں کی ابنیت سے
سوائے ولد الزنا کے اور کسی کو خطاب نہ کرتے تھے اور سعد نے باوجود قدرت و حکومت سکوت کیا
اور اپنی شجاعت مشہورہ کے مطابق تلوار سے جواب نہ دیا اس سے معلوم ہوا کہ حنیہ یا غفرہ مشہور
فاحشہ ہوئی۔

اتم مہرزل بڑی مشہور فاحشہ ندیم حضرت فاروق تھی بعض صحاح کی حدیث سے معلوم
ہوتا ہے کہ یہ فاحشہ حضرت فاروق کو وضو کراتی تھی فتح الباری جلد پنجم صفحہ ۶۵ میں ہے کہ
ایک صحابی نے اتم مہرزل سے نکاح کیا تو اسکی مانعت میں آیہ الزانی لایکھا الاذان او مشرک
نازل ہوا تھا اور خلاصۃ التفاسیر مولیٰ فتح اللہ تائب شاگرد مولیٰ عبدالحی لکھنوی کی جلد سوم
سورۃ نور صفحہ ۲۹۴ میں بحوالہ ابن کثیر لکھا ہے کہ ایک صحابی نے اتم مہرزل سے نکاح کیا تھا
کہ وہ اپنا مہولی زنا کرتی رہی لیکن جب آنحضرت کو اس شرط کی خبر ہوئی تو آپ نے یہ شرط موقوف کرائی
عناق۔ یہ بھی فاحشہ تھی چنانچہ تلخیص الصحاح جلد اول صفحہ ۲۰۹ میں عمرو بن شعیب
کہہ کر دوا سے روایت ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت مرثد بن ابی مرثد رضی اللہ عنہ مسلمان قیدیوں
کو کفار قریش کے قید خانوں سے نکال نکال کر مدینہ منورہ پہنچا کرتے تھے۔ ایک رات ایک قیدی کو
ہارنے جو گئے تو اتفاقاً عناق وہاں پہنچ گئی اور چاندنی رات میں بھبت تعلق سابق اسے حضرت
رشد کو چپان لیا اور کہا کہ مجھ سے مقاربت کرو انہوں نے کہا کہ زنا حرام ہے پس عناق نے غل چایا
کہ لوگو دوڑو تمہارے قیدیوں کو جو بھگا دیا کرتا ہے وہ یہی مرثد ہے پس حضرت مرثد وہاں سے بھاگ کر
مدینہ پہنچے اور بارگاہ نبوت میں عناق سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی اور اس نکاح کی مانعت میں
آیہ الزانی لایکھا الاذان او مشرک نازل ہوا اتنے الغرض یہ نصی وغیر نصی فاحشہ عورتیں

تھیں جہاں آباد ہو گئے لیکن جب وہاں کی بدذات رعایا نے یہ شکایت پیش کی کہ سعد کو نہ مار پڑھنی آتی ہے نہ پڑھانی پس اس
بت پر وہاں سے مہرزل کئے گئے بخاری کتاب الاذان باب وجوب القراءۃ میں ہے کہ یہ سب موصوف نے کسی جنگ پر جاتے ہوئے اور نہ لوگوں کو
نہایت سادگی سے کہتے تھے اور نہ مقدمات میں اصرار کرتے تھے پس غالباً سعد کی مغزولی کو فکے ہی وجود ہوئے۔

بھی معین زنا اور باعث کثرت ولد الزنا تھیں پس جس ملک میں چند در چند طرح کے کاح
جسوع ہوں وہاں پر یہ بیوائیں مزید براں اور بعض قبائل میں ایسا فحش رسا و رواج ہوتا ہوتا تھا
ملک کے جملہ انساب میں اسلامی تہذیب و شایستگی کے قیود ڈھونڈنے والے حضرات شیعہ کے کسی
عقائد کا کام نہیں۔

فصل ششم خلافت وضع فطرت

کتاب طب بیان امراض مفصل علت اُین سے ظاہر ہے کہ جن عورتوں سے لواطت بھجائی
ہے اُن کے بطن کی اولاد ذکر اکثر مایوں ہو کرتی ہے اور کتاب رسوم جاہلیہ میں بوالہ تفسیر ابن جریر
لکھا ہے کہ جہلائے عرب حالت حیض میں اپنی عورتوں سے لواطت کیا کرتے تھے چونکہ جنہل و حشیاء اب
صدیوں سے اس فعل کے عادی تھے لہذا انہوں نے کہ اس عادت کی بدولت قبل وقت بیکار ہو جاتے
ہو گئے اور بکثرت مایوں بھی پیدا ہوتے ہو گئے جس وجہ سے عورتیں کمرے منتفع ہوتی ہو گئی یاں سبب مرد
و عورت دونوں کا فحش عام تر ہو گیا پس اسی خیال بلکہ مشاہدہ سے آنحضرت نے بعض صحابہ کو نظارہ امر و
نہی فرمایا اور حضرت فاروق نے بھی شبہ فرمائی چنانچہ **تلبیس ابلیس** سبط ابن جوزی کے صفحہ ۳۹
سے چند احادیث نقل کجائی ہیں۔ انس نے کہا آنحضرت | عن انس قال قال رسول الله صلعم لا تجالسوا
نے فرمایا تم انبان ملوک کے پاس نہ بیٹھا کرو کیونکہ اُنکا | ابناء الملوك اليهم ما لا تستأق الى البخاري العواق
فتنہ و شیرہ لڑکیوں کے فتنہ سے زیادہ ہوتا ہے **حدیث** دوم **تضرع** بہر یہ سے منقول ہے آنحضرت
نے لوگوں سے فرمایا تم بادشاہوں کے رُکوں کو نہ | عن ابی ہریرۃ عن رسول الله صلعم لا تملوا
گھورا کرو کیونکہ اُنکا فتنہ و شیرہ لڑکیوں کے فتنہ سے | اعینکم ابناء الملوك فان لهم فتنۃ شد
زیادہ ہے اور عبد القیس کا وفد آنحضرت کے پاس آیا | فتنۃ العذاری وقد لم
توان میں ایک لڑکا بہت خوبصورت تھا تو آنحضرت نے | علی رسول الله صلعم وفيهم غلام امرم طاهر
اُسے اپنے پس پشت بٹھالیا اُسے۔ | الوضاء فاجلسه النبي صلعم وراء ظهره۔

لڑکے کے پس پشت بٹھانے سے ظاہر ہوتا ہے کہ بارگاہ نبوت میں بھی ایسے بدعواش بعض دفعہ
دبا ورس ہو جاتے تھے جن کے اخلاق ناپاک کی درستی کی مصیبت رسالت اب پر پڑتی تھی۔

حدیث سوم ابو ہریرہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں | عن ابی ہریرۃ قال لھی رسول الله صلعم ان

آنحضرت نے منع فرمایا کہ آدمی کسی لڑکے کو نظر جمائے کہ نہ
 دیکھے۔ **انتہا حدیث** چہارم حضرت فاروق نے فرمایا | قال عمر بن الخطاب ما انا على عالم من سبع
 مجھے کسی عالم پر ایذا رسانی درندے کا بھی استعداد نہ
 نہیں تھا اور اسی طرف سے ڈر ہے انتہا محضاً یہ قول فاروق انکی خلافت کے زمانہ کا معلوم ہوتا ہے جس سے
 ظاہر ہے کہ اُس زمانہ تک بھی بعض مسلمان اپنی بد اعمالیوں سے باز نہیں آئے تھے۔

احادیث بالا آیہ سورہ نور رکوع دس کے مطابق ہیں کہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا

اور رسول تم صحابہ سے کہدو کہ وہ اپنی آنکھیں بند رکھیں | وقل للمؤمنین یٰٰتبتوا من البصار هم و یحفظوا
 اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ اُنکے لئے بہتر ہے | فوجہم ذلک ازکی لهم ان الله یجیر ما یتصنون
 اور بیشک خدا تعالیٰ اُن چیزوں سے واقف ہو جو کچھ وہ کرتے ہیں انتہی محضاً اور اس آیہ کی تطبیق
 آیہ سورہ نسائ سے ہوتی ہے کہ فرمایا

جو دوسرے تم میں سے آتے ہیں اُنکو تکلیف دو اور جو وہ | والذان یتابیانہما منکر فاذا واهما وان
 توب کر لیں اور راستہ پر آجائیں تو انسی چشم پوشی کروا دیتے | تابا واصلحا فاعرضوا عنہما انی
 اگرچہ اس قصہ کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر اہم و نساوان کا مثل اور اُسکے اجتہادات اس فعل
 کے عادی ہونے کے کافی ثبوت ہیں جو ہم لکھ چکے لیکن مخالفین کی قطع حجت کے لئے باضافہ اسناد اور
 بھی کچھ لکھ دیتے ہیں تاکہ معاندین کتم عیوب کا الزام نہ دے سکیں۔

مجمع الامثال الباب السابع فی الاولہ خارج مطبوعہ صفحہ ۲۲ میں فی نیشاپوری ایک مثل مشہور تحت من مصفرا
 لکھی جیسا کہ اصل سے یہ کلام شخص دہر رنگنے والوں سے بھی زیادہ تحت ہے اس مثل کی تحقیق اور شرح میں
 لکھا ہے۔ یہ مثل اُن صحابہ انصار کی اشد ہے جو
 جو بنی مخزوم کے مہاجرین پر طعن کیا کرتے تھے ابن
 جدہ نے ایجاز ذکر کیا ہے کہ انصار کی مراد اس مثل
 سے ابو جہل بن ہشام ہے جو بنی مخزوم سے تھا چونکہ
 ہذا امثل من امثال الانصار کا نوا یکید من
 المهاجرین من بنی مخزوم حکى ذلک ابن جعد
 وزعم اہم کا نوا یعنون ہذا امثل با جمل
 بزہشام یردع الیتہ بالرعفران لبرص

لہ ابو الفضل احمد بن محمد بن ابراہیم میدانی نیشاپوری کہ جسے اکثر علماء مش صاحب رد مختار نے بیان حجاز جملہ
 میں ایشیلی نعمانی نے الفاروق میں سند لی ہو اور ابن جدہ بعض احادیث کا مشہور راوی ہی ۱۲۔

اُسکی دہر پر رض کے دھبے تھے اسلئے وہ اپنی مقعد کو زعفران سے رنگتا تھا تاکہ پتھن اُسکے سر میں کو اوچھا کرے تو اُسے کراہت نہ ہو اہل مکہ نے یہ مثل اسلام سے پہلے مشرکین قریش سر ایسے پتھن کے تخت ہو چکے باب میں استعمال کی ہے کہ جس کا ذکر مناسب نہیں، اور وہ تخت اہل مکہ کے نزدیک علیل علت آجہ تہا شہر موصلاً۔

ابو المنذر ہشام طبری نے اپنی کتاب المناقب بنی امیہ میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان غنی کے باپ عثمان سے لوگ محنت کا کام لیتے تھے اور ایسا ہی حضرت طلحہ کے باپ عبید اللہ کی نسبت لکھا ہے لیکن ان دونوں صاحبوں کے تخت ہو چکے اسرا تہ حصہ دوم سے متعلق ہیں لہذا حصہ مذکور ملاحظہ ہو۔

بعض جاہل مسلمانوں کی یہ صفت متعدی ہو گئی تھی جتنے کہ بعض خلفاء مروانیہ و عباسیہ میں اس کے عامل گزرے ہیں چنانچہ تاریخ الخلفاء سیوطی بیان دے دے بن یزید بن عبد الملک بن مروان

صفحہ (۱۷۰) میں امام ذہبی نے فرمایا ہے کہ ولید کے قال الذہبی لہو یصح عن الولید کفر ولا کا فروز ندیق ہونے کی خبر صحیح نہیں بلکہ ہشام بخاری زندا قہ بل اشتہا ہما بالحمی والتلوط

اور لونڈے بازی میں مشہور تھا انتہی۔ اسی تاریخ میں ہے کہ اسی نے اپنے ایک بھائی سو بھی و طی کا قصد کیا تھا جس نے اس کے قتل ہو چکے بعد شکایت کی تھی اور اسی تاریخ کے بیان محمد بن ابی ہارون

رشید کے صفحہ ۲۰۵ میں ہے کہ جب یہ مالک سلطنت قال ابن جویر لما لک الاچین ابتاع الخصیان ہو گیا تو اسے مخفوں کو بڑی بڑی قیمت سے خریدا اور غالی بہم و صیر ہم لخلوتہ و رفص النساء

اُنے لوانت کرتا تھا اور ازواج و کنیزوں الجوادی۔ کو ترک کر دیا تھا۔ استخف۔ ایسے ہی ایسے اسباب تھے جو اُس زمانہ کے فقہاء اور بعض

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو لواطت و زنا کے حدود میں رعایت اور بعض موقع پر چشم پوشی کرنی پڑی تھی چنانچہ ہدایہ کے صفحہ ۴۹۷ سے اُن کا یہ اجتہاد ترجمہ اور نقل ہو چکا وہن اتی فی الموضع المکروہ

او عمل عمل قوم لوط قلا حول علیہ عندا بی حنیفہ۔

ایسے ہی اجتہاد کی تاسی امام ابو یوسف نے کی جس کا ذکر بلسان نظام حافظ ابن حجر عسقلانی نے

اپنی کتاب لسان المیزان ترجمہ ابو یوسف میں کیا ہے

جب ابو یوسف دفن ہو چکے تو امام دفن ابو یوسف وقت النظام علی قبرہ فقال ے

نظام شاعر نے اُنکی قبر پر پھیر کر یہ اشعار پڑھے ے یعقوب	سقی جد ثابہ یعقوب امسی	من الوسمی یجنس رضام
یعنی ابو یوسف نے اپنے قیاس سے شراب کو حلال کر دیا اور قیاس	تلفظ فی القیاس لنا فصحت	حلا لا بعد حرمة المدام
کی طرف اس قدر عنایت کی کہ ہمارے لئے حرمت مدام کے بعد اس کا پینا حلال ثابت کر دیا اگر ابو یوسف کو جلد موت نہ آتی تو وہ زنا و لواطت امر و کو ہمارے لئے حلال کر جاتے اس لئے محضاً	ولو لا ان مدته انقضت	وعاجله بمنیة الحماعی
الغرض اسانید و اجتہادات فقہاء سے ثابت ہے کہ جہلاء عرب میں یہ فعل بھی مدتوں جاری رہا لیکن اب ہم اس فعل کی نسبت انصافاً ایسا فیصلہ کرتے ہیں کہ آئندہ حضرات شیعہ کو ایسے اعتراض کا شہ نہ رہے۔	لا علی فی القیاس حتی	یحل لنا الخریة العلام

فیصلہ بکابرات منقولی بحق صاحب علت ابنہ

اسی فصل میں اوپر کی آیت سورہ نساء والذان یا یتیمانہ منکر فاذا واما وان تابا

واصلحاً فاعرضوا عنہما سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس فعل کے فاعل و مفعول کے لئے ویسی سختی خدا

کے ہاں منظور نہیں جیسی زانی و مہرنیہ کے لئے اس سے ثابت ہوا کہ یہ گناہ زنا جیسا اشد نہیں ووم

حاشیہ اقسرائی مطبوعہ مطبع شامی لکھنؤ میں ہے۔

قد ذکر المسیحی وبعض شراح القانون ان

بعض صحابہ قد ابتلی بهذا الداء وشیاع

ہے کہ بعض صحابی اس مرض میں مبتلا تھے اور یہ خبر

مشہور ہو گئی تھی تو اُنکے معالج اطباء نے کہا کہ اس سے

اچھڑ کر کوئی گناہ نہیں کیونکہ اطباء اور شارع علیہ السلام

نے شافہ اور حقنہ کو جائز رکھا ہے اور یہ فعل بھی اسی

کی مانند ہے اور اگرچہ اس کا ذکر اطباء نے مفصل کیا ہے لیکن اُنکے نام کو بخیاں امانت ترک کر دیا انتہی محضاً

چونکہ حقنہ اور شافہ سے مرہض کو صحت و سکون ہوتا ہے اور اسی طرح صاحب علت ابنہ کو شافہ کی محبت

سکون ہوتا ہے لہذا مرض پیدا ہو جانیکے بعد صاحبِ علتِ اُبنہ کی مفعولیت گناہ نہیں ہو سکتی بلکہ بعض دفعہ بعض رطوباتِ ردی پیدا ہو جانیکے سبب بھی جماعِ انوثیت کی خواہش پیدا ہو جاتی ہے جس کی دو اماء الرجال مشہور ہے پس بحکم المحدثات تبلیغ المخطورات مضطرب میض معذور اور اسی سبب معفو ہے **دوم عینی** کی شرح ہدایہ میں ہے فان او مچ فی قبل خنثی مشکل او اگر خنثی مشکل کے دخول کیا جائے یا وہ خنثی اپنا ذکر کسی کو او مچ ذکرہ فی فرج او وطی اچھا داخل کرے یا کوئی خنثی خنثی سے وطی کرے تو دونوں غسل لازم نہیں ہے انتہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعل عتثِ نیاؤ واحد منہما۔

نایاک نہیں اور یہی رائے امام زہری اُستادِ امام مالک کی معلوم ہوتی ہے چنانچہ مجاری کتاب الاذان باب امامۃ المفتون والمبتدع میں زہری کا قول ہے کہ خنثی کے اقتداء صلوٰۃ میں کوئی ہرج نہیں پاتا مگر ضرورت کے وقت انتہی پس جبکہ خدا و خلق کا درمیانی واسطہ ایسی صفت کا ہونا بھی مذہبِ اہلسنت من ضرورت۔

کے امامِ ائمہ کے نزدیک جائز ہے جسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ مرضِ اُبنہ کے مضطرب مریض کی مفعولیت گناہ کبیرہ نہیں تو اس فعل کی نسبت مذہبِ اہلسنت کسی ایسے فرد پر اعتراض حضراتِ شیعہ کی حالت پر **بتصرہ و تکرہیب علتِ اُبنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ**

اگرچہ بعض بازاری وحشی تجازیوں میں خلاف وضعِ فطرت کی عادت ہونیکا اشارہ قرآن مجید و احادیث سے پایا جاتا ہے لیکن حضراتِ شیعہ نے بعض جو فروشِ گندم نما اہلسنت کی کتب ضعیفہ و نامعقبہ سے اہلسنت کے پیشواؤں دینِ تین خلیفۃ المسلمین اعدال اصحابِ ناطق بالصدق والصدقہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت بھی ایسا ہی الزام لگایا ہے جو کسی طرح جنابِ ممدوح کی نسبت درست نہیں ہو سکتا لہذا اس کذبِ صریح و بہتانِ قبیح کا بخوبی رد بعدِ نقل اعتراض کر دیا جاتا ہے۔

سید محمد الخاطب بہ سلطان العلماء لکھنوی نے فاضل رشید شاگرد مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی کی شوکتِ عمریہ کے رد میں ضرورتِ حیدریہ لکھی ہے جو طبع ہو چکی ہے اُسکے صفحہ ۳۳ میں ہے

اوحدیث میں جو آیا ہے کھڑے ہو کر پیاب نہ کر تو و در حدیث وارد شدہ لا یتل قایما و نقل عن حاشیہ علی قاموس القاتون جلال الدین سیوطی جلال الدین سیوطی فی حاشیہ علی القاموس

سے نقل کی گئی ہے کہ زمانہ جاہلیہ میں بہت سخت
تھے اُن میں ہمارے سردار حضرت عمر بھی ہیں اور
بیشک زمانہ جاہلیت میں مرض اُبُنہ بہت لوگوں کو
تھا جیسے کہ ابی جہل وغیرہ اور رافضی کہتے ہیں کہ
سیدنا عمر کو بھی یہی مرض تھا مگر وہ جانتے نہیں
کہ اُن کو کوئی ایسا مرض تھا کہ جسکی دوا مال و زر کا
کے سوا کچھ اور نہ تھی انتہی محضاً سلطان ان

الولدا للخلال يشبه بالخال بھی لکھی ہے جس سے اُن کا ایمان معلوم ہوتا ہے کہ خطاب حضرت عمر کے بچپن
میں مڑ چکا تھا اور پرورش و تربیت حضرت فاروق کی ابی جہل نے کی جو آپ کا حقیقی ماموں تھا اور اُسکو
مرض اُبُنہ بھی تھا تو پس بسباق حدیث موصوف حضرت فاروق بھی اپنے ماموں کے ہم مذاق ہوں نہ
کوئی تعجب نہیں کیونکہ حدیث الصحیحۃ تاثر و لو کا ساعت بھی اس خیال کی موتیہ ہے معاذ اللہ
اس زل قافیہ کی توثیق ایک شیعہ صاحب نے اپنے خانگی خط میں بجواب مناظرہ احقر

یوں لی ہے وہ یہ کہ کثر التمال جلد خامس مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدر آباد دکن کے صفحہ ۱۲۷ میں امام
زہری سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب بحالت سفر
ایک پست زمین میں استنجا کرنے گئے اور اوٹوں
کے درمیان استنجا کیا پس اصحاب سول نہیں سن سکے
کہتے جاتے تھے کہ عمر نے اس طرح استنجا کیا جس طرح
توضاء کا توضاء المرأة۔

عورتیں پانی سے دھوتی ہیں انتہی محضاً ہمارے مخاطب صاحب نے حکم توضاء لمرءۃ سے حضرت
فاروق پر غصہ و مشعل کا گمان کیا ہے جو حاقق پر دال ہے۔

ایسے ناپاک خیال پیدا ہونکی وجہ یہی گئی ہے جو از الہ الخفا مقصد دوم صفحہ ۱۶۴ میں
ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت
نے ایک دن انصار کے غلام کو حضرت فاروق کو
بُٹانیکے واسطے ظہر کے وقت بھیجا وہ لو کا یا غلام
عن ابن عباس ان رسول الله صلعم ارسل
غلاما من الانصار الى عمر بن الخطاب وقت
الظہر ليدعوه فدخل فرأى عمر على حالة

سب عمر میں داخل ہوا پس اُسے عمر کو ایسی حالت میں
 دیکھا کہ جس حال کا دیکھنا حضرت عمر کو ناگوار ہوا پس
 حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض کیا کہ کیا اچھا ہوتا
 جو غلام اجازت لیکر گھروں میں داخل ہوا کرتے
 پس یہ آئینہ نازل ہوا اے ایمان والو مناسب ہو کہ تمہارے غلام تم سے اذن طلب کر کے گھروں میں داخل
 ہوا کریں اتنے محضاً

یہ حماقت بھی یادگار ہو کہاں تو یہ حدیث اور کہاں علتِ اُبنہ کا ناپاک خیال استغفر اللہ
 ربی من کل ذنب اتوب الیہ ممکن ہے کہ حضرت فاروق اُس غلام کے پیچھے کے وقت اُسترا
 لے رہے ہوں یا تنگ نہاتے ہوں یا قضاء حاجت کے لئے بیٹھے ہوئے ہوں یا اپنی زوجہ یا لونڈی
 سے مشغول ہوں لہذا اس حدیث سے علتِ اُبنہ کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا لیکن علماء اہلسنت کثر اہم
 اللہ افضا الہم کے بیجا سکوت اور بے موقع مروت نے مخالفین کے شبہ کو مستحکم کر دیا افسوس ہزار
 افسوس فی الحقیقت یہ خیال محض لغو ہے حضرت عمر اس عیب سے بری تھے مگر شریفانہ طور پر تحقیق
 جواب نہیں دیا گیا جو ضروری تھا وادریفا واحسرتا۔

ردِ شیعہ مبکا برہ معقولات و بشواہات منقولی

اول تو حاشیہ علی القاموس والقانون کتاب یا رسالہ غیر مشہور جس سے اہلسنت کے علماء تک
 ناواقف ہو گئے اور نیز اس سند کا راوی اول اور سیوطی کی نقل کا منقول عندہ مذکور ہے پس ایسی مجہول سند
 سے طعن و داب مناظرہ کے خلاف ہر وہم یہ اعتراض سیوطی کے اصول مذہب کے خلاف ہے اس صورت
 سے سیوطی پر بہتان ہے سوم سند مذکور میں حضرت عمر کی نسبت علتِ اُبنہ کا ذکر ہے تو سیوطی نے
 روافض کا گمان بیان کیا ہے نہ کہ اپنا عقیدہ یا خیال چہارم سیوطی نے حضرت فاروق کی نسبت علتِ اُبنہ
 کو تسلیم نہیں کیا بلکہ بجائے اُسکے کوئی دوسرا مرض قبول کیا ہے جسکی دو اماء الرجال لکھی ہو اور ظاہر ہے کہ
 قدیم کسی مرض کی دوا وہ چیز سمجھی جاتی ہے جو منزلِ مرض ہو اور اماء الرجال مورثِ مرض اُبنہ ہی لہذا اُسکے
 مرضِ اُبنہ کی دوا نہیں کہا جاسکتا تو ثابت ہوا کہ سیوطی نے حضرت فاروق میں مرضِ اُبنہ تو نہیں کیا پس
 اماء الرجال کے نام پر علتِ اُبنہ کا قیاس حضرات شیعہ کی حماقت ہے۔ دیکھو علم خواص المیوانات و نباتات

ہے کہ اکثر حیوانات کے چرک و بول و براز اور عرق و کھال وغیرہ سے انسان کے بعض امراض دفع ہوتے ہیں اسی طرح انسان کے چرک و بول و براز و بال سے بھی خود انسان کے بعض امراض دفع ہوتے ہیں پس عجیب نہیں کہ ماء الرجال کسی اور مرض کی دوا بھی ہوگی جو سچھ سیوطی نے بالفرض لفظ سیدنا عمرؓ بھی لکھا ہے تو اسے اسناد متفقہ الا بنیت کی روایت نہ معلوم ہوگی ورنہ وہ قوم و قبیلہ و القاب و خطاب کی ضرورت شرح کر دیتا جس سے حضرت فاروقؓ پر شبہ بھی نہ ہو سکتا چنانچہ شرح الشرح نخبۃ الفکر فصل المتفق والمتفرق کے صفحہ ۳۳ میں ہر سخاوی نے ایسے روایات پیغمبر کے بیان میں کہا جو کہ راوی اور اس کے باپ کے ہمنام تھے مثلاً ایوب بن سلیمان سولہ شخص اور

ابراہیم بن یزید تیرہ اور ابراہیم بن موسیٰ بارہ اور علی بن ابی طالب و شخص اور ابراہیم بن سلم آٹھ اور عمر بن خطاب سات شخص اور انس بن مالک چھ اور ابان بن عثمان پانچ اور یحییٰ بن یحییٰ چار اور ابراہیم بن بشائرین اور عثمان بن عفان دو شخص تھے اتنے محضاً چونکہ سیوطی کی سند مزبور میں نہ روایت کا نام ہو جو ان کا

ثقت و عداں ہونا یا نہ ہونا معلوم ہو سکے اور نہ عمر بن الخطاب ملقب بہ فاروق عدی کے سلسلہ نسب کے ساتھ علت آیتہ کا ذکر ہے ان وجوہ باہرہ سے سیوطی کی سند مذکور حضرت فاروق خلیفہ دومؓ سے متعلق نہیں۔ خدا جاز کہ ان سات اشخاص عمر بن خطاب نامیوں سے کونسا ابن خطاب ہوگا کہ جسکا مرض ابنہ سیوطی نے بیان اخبار اسناد نقل کیا ہو اس دعویٰ کے ثبوت میں ہمارے پاس شواہد بکثرت ہیں۔

شواہد متفقہ بر دانی حضرت فاروق

شاہد اول حضرت فاروق کا حلیہ و بشرہ ہی ایسا تھا کہ کسی ناپاک ہی ناپاک طبیعت کو بھی جب کی طرف رغبت نہیں ہو سکتی اگرچہ بہت سی کتب تواریخ میں حضرت فاروق کا حلیہ و بشرہ لکھا ہے لیکن ہم تماریح خمس دیار کبریٰ جلد ثانی بیان صفات عمر مطبوعہ مطبعہ صفحہ ۲۶۷ خلاصہ پیش کرتے ہیں اور حجت الوسیع اقوال متفقہ کے مطابق حلیہ فاروق لکھتے ہیں جس سے آپ بہت ناک مرد ثابت ہوگا۔ کوئی کہتے ہیں کہ حضرت عمر کا رنگ گندمی یعنی کلمھو ان تھا اور اہل حجاز کہتے ہیں چونہ کا سا سفید رنگ

تھا خون نہ معلوم ہوتا تھا۔ صاحب صفوہ لکھتے ہیں کہ عمر دراز قد اور صلح و ارجح و انزع تھے انھیں بہت سرخ لورگال بالکل لپٹو یعنی نیچے ہوئے اور صاحب استیعاب کہتے ہیں کہ عمر کی جلی ڈارھی تھی اور کھتے تھے اور واقعی کہتے ہیں کہ عمر کارنگ گندمی نہ تھا بلکہ عام الرماد میں روغن زیت کھاتے کھاتے نہایت سیاہ پڑ گئے تھے اور بہت گھنڈا رکھتے تھے اور کتاب الدول اسلام ذہبی میں ہے کہ حضرت عمرؓ جینگے تھے اور سماک بن حرب کہتا ہے کہ عمر ارجح تھے یعنی جب لوگوں کو ساتھ چلتے تو وہ ایسے دراز قد تھے کہ سوار معلوم ہوتے تھے اور مختصر الجماع میں ہے کہ حضرت اس قبیلہ طویل القفا تھے کہ چلتے وقت اونٹ پر سوار معلوم ہوتے تھے انتہی لخصا پس اب ہم اسکی تشریح کرتے ہیں۔

رنگ فاروق بیشک سیاہ ہی تھا بلکہ اُنکی اولاد تک کالی بھینگا تھی کیونکہ ایک حدیث میں ابن عمر کا قول ہے کہ یہ سیاہی ہمارے ہاں نبیال کی طرف سوائی ہو اور حضرت فاروق کی دادی ضہاکہ حبشہ باندی تھیں اور آپکی ماں ایسی کالی پیدا ہوئی تھیں کہ والدین نے اُن کا نام خنتمہ رکھ دیا تھا جس نام سے وہ مشہور تھیں اور لغت میں خنتمہ لکھ ابریا کالی ہنڈیا کو کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ودھیال اور نبیال حضرت فاروق کی سید سیاہ تھی اور واقعی نے جو روغن زیت کھانے اور عام الرماد یعنی قحط ہونے سے حضرت فاروق کے کالے پڑ جانے کو لکھا یہ محض لغو ہے۔

انزع و ارجح و اصلح حضرت فاروق کا ہونا مشہور ہے انزع کپٹی کو کہتے ہیں اور اُس پر بال نہ تھے اور اُس سے اوپر کے مقام کا نام ارجح ہے وہاں بھی جناب ممدوح کے بال نہ تھے اور اُس سے اوپر کے مقام کا نام اصلح ہے جسکو ٹانٹ کہتے ہیں وہاں بھی بال نہ تھے پس ان تینوں مقاموں پر بال نہ ہونے سے یقین ہوتا ہے کہ جناب ممدوح گنجے تھے۔

آنکھیں سرخ ہونیکے علاوہ بھینگے تھیں اسکی تصدیق محاضرۃ الابرار ابن العربیؒ سے بھی ہوتی ہے چنانچہ صاحب محاضرات فرماتے ہیں کہ ایک من انت یا احون تہنمی عملی فعل النسبی دن خلیفہ مامون رشید نے حضرت فاروق کے قول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع متعہ انا احرم مہا پر غائبانہ غصہ کر کے کہا تھا کہ اے بھینگے تو کون ہے کہ جسکو پیغمبر خدا نے جاری کیا تو اُس سے لوگوں کو روکتا ہے انتے۔

استیعاب ابن عبد البر جلد ثانی صفحہ ۲۸ میں حضرت فاروق کا علیہ اس طرح لکھا ہے کہ

ان کا رنگ کچھواں طویل القامت
گھنڈا رڈاڑھی خالی گنچے کچے ننگڑے
تھے انتہی محصلًا۔

وکان شديدا لادمه طوالا لکت اللحية اصلع اعسر
يسر ويغضب بالحناء (الى ان قال) كان لادم شديدا
الادمه وصفه بورجله العطاردي وكان منعقلا

انسان اليعون فی سیرت الامون میں علی بن برہان الدین یعنی شافعی نے حضرت فاروق کی
لنگڑے ہونے کی یہ وجہ لکھی ہے کہ اصل عداوت خالد بن ولید سے عمر کی یہ تھی جسکو امام شعبی نے روایت
کیا ہے کہ یہ دونوں بچپن میں کشتی لڑے چونکہ خالد اصل العدا وتین خالد وسیدنا عمر علی ما
قوی تھے انہوں نے عمر کی ٹانگ توڑ دی پس علاج حکاکہ الشعبي انهما وهما غلامان قصار عا وکان
کیا گیا ٹانگ جڑ گئی انتہی۔ اور ”وکان عمر ارجح“ اقوی فکسر خالد ساق عمر فموتجت وجبرت
کا نذر اکبال الخاس میشتون“ یہ فقرہ تاریخ کامل کے علاوہ ہر ایک مورخ و محدث نے لکھا ہے یعنی عمر لوگوں
میں پیدا ہونے پر وقت سوار معلوم ہوتے تھے بلکہ اس قدر اونچے کہ شتر سوار معلوم ہوتے تھے تو اس سے میرا
معلوم ہوا ہے کہ آپ کا اوپر کا دھجھا جھوٹا اور پیچے کا حصہ بہت لمبا تھا پس ان پتوں پر اگر آپ کی تصویر بنی
جائے تو ایسے حلیہ کا انسان شرمغ نہیں تو عجیب الخلق ضرور سمجھا جائیگا۔

دوہم یہ حلیہ حضرت فاروق کے شاہنشاہی زمانہ کا ہے کہ جب بیفکری اور عیش پر جناب مدوح کی
بسر ہوتی تھی اور بچپن میں کہ آپ بیہت محتاجی فاقی سہتے اور لوگوں کے اونٹ بجاتے تھے اور ذرا سہی
تو سر پر خطاب مہمکت دالتا تھا (بخاری) یا بقول عمر عاص خطاب کساتھ لکڑیوں کا بوجھ پہاڑی کا ٹکڑ
بستی میں نیچتے تھے اور کت کا کپڑا میسترہ تھا (ازالۃ الخفا مقصد دوم) یا حضرت سیف اللہ خالد کو باپ
ولید بن مغیرہ کے ہاں چوکیداری و حالی پر نوکرتھے (شرح صحیح البلاغ) یا گدھے بیچتے تھے (بہایت مطلب
ضبی) یا دلالی کرتے تھے (شرح) یا بھاٹ پنا کرتے تھے (روضۃ الاحباب) تو ان مصیبت کے ایام میں
پہرہ مبارک پر اور بھی نور برستا ہوگا پس ان بناؤں پر دعویٰ سے کہا جاتا ہے کہ ایسے کر میں نظر گندہ لباس
والے کی طرف کسی عرب نے ناپاک نظر نہ دیکھا بھی نہ ہوگا لہذا حضرات شیعہ نے جو حضرت فاروق کی نسبت
علت ائینہ کا قیاس کیا ہے یہ بھن لنود مہل ہے۔

شاہد دوم۔ تذخوئی و بد مزاجی آثار شہوتہ سے ہے اور حضرت فاروق مغلوب الغضب اور
ظلم غلیظ مشہور ہے جیسا کہ خود کا قول صحیحین میں موجود ہے اور آپ کے مزاج کی یہ کیفیت ابتدائے عمر

سے دوئم تک رہی چنانچہ قبل قبول اسلام بہن بہنوں سے جو پیزار اور بعد قبول اسلام مسلمانوں اور آنحضرت سے بکثرت مواقع پر تکرار اور بالخصوص صلح حدیبیہ میں آنحضرت سے آپ کی بد مزاجی و گستاخی سندِ درجہ صحیحین مشہور ہے اور یہ بد مزاجی آپ کی اپنے زمانہ خلافت میں اور بھی بڑھ گئی تھی چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۱ مطبوعہ مصر میں ہے کہ جب حضرت عائشہ نے اپنے باپ کا ماتم مقرر کرنا چاہا تو حضرت فاروق نے منع فرمایا اقامت عائشہ علیہ النوح فہنا عن کیا اور حضرت عائشہ نے نہ مانا پس حضرت فاروق نے ہشام بن الولید کو حکم دیا کہ اندر گھسکر ابوبکر کی بہن کو پکڑ لائیں ہشام ام فروہ کو باہر پکڑ لایا اور چند کورے مارے کہ سب روڑیاں بھاگ گئیں۔ ضربات تفرق النوح سین سین دلت۔ انتہی محصلہ دیکھئے یہ شان مردانگی ہے کہ خطا حضرت عائشہ کی اور بیس ام فروہ اخت ابوبکر پھرتہ ہرات کہ ناموس پیغمبر کا بھی لحاظ نہ کیا غیر مد کو زمانہ میں گھس کر انکی پردہ دری کرانی اور ایک دہ نشین محسنہ کو مرد غیر سے پتو اسی دیا اور اشعث بن قیس کنہی یمنی جو بڑا بہادر ام فروہ کا شوہر تھا اسکا بھی خوف نہ کیا۔ بخاری جلد اول صفحہ ۳۵۵ میں ابن عمر کی حدیث ہے کہ ایک دن آنحضرت سعد بن عبادہ کے دیکھنے کے لئے تشریف لے گئے اور انکار دی حال دیکھ کر رونے لگے پس اس حدیث میں یہ قصہ بھی درج ہے کہ حضرت عمر میت پر رونے والوں کو لکڑی اور پتھر سے مارتے تھے اور اس کے منہ میں خاک بھرتے تھے انتہی محصلہ اذ کان عمر یضرب فیہ بالعصا و یرمی بالحجار و یخشی بالتراب۔ تاریخ خمیس دیار بکری جلد دوم صفحہ ۳۰۲ میں ہے کہ حضرت فاروق نے سعد بن ابی وقاص کو اس خطا پر جتیا دیا کہ وہ تعظیم خلیفہ کے لئے نہ اٹھتے تھے اور جب ابی بن کعب کو دیکھا کہ وہ خلیفہ سے آگے نکل جاتے اور لوگ بکثرت تعظیم پیچھے پیچھے چلتے ہیں تو ان کی بھی درمے خبر لی۔ جناب محدوح کو اس خشن و غلظت مزاج کی بفضلہ وہ شہرت تھی کہ معمولی عورتیں باوجود حکومت و ثروت اُسے نکاح کرنا پسند نہ کرتی تھیں چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جلد سوم صفحہ ۱۲ میں ہے کہ ام ابان بنت عقبہ بن ربیعہ کو حضرت فاروق نے خطبہ ام ابان بنت عقبہ بن ربیعہ و قالت نے پیغام نکاح دیا تو اُس نے کہا کہ ہم ایسے شخص کو پسند ہیلا تو باہ و مینع خیرہ ویدخل عباس بن علی

نہیں کرتے جو دروازہ (مرگت کا) بند کرتا اور خیر کو روکتا ہی اور منہ پھلائے (گھریں) آتا ہے اور تھوکتی پھلائے باہر جاتا ہے انتہی محضاً چونکہ ان تمام اسانید اور واقعات سے جناب مدوح کی تنگ مزاجی رعوت و قسی قلبی و شدت و غلظت ثابت ہے اور یہ تمام صفات رجولیت پر ذال ہیں۔ لہذا حضرات شیعہ کا دعویٰ غلط

شہا ہد سوم۔ حضرت فاروق کی شجاعت مشہور ہے کہ تمام مسلمان آپ کا لوہا مانتے تھے اور ہمیشہ دو تلواریں باندھا کرتے تھے اور جب کوئی مسلمان یا کافر گرفتار ہو کر دبا برسالت میں آتا تو آپ سکو قتل کے لئے تلوار لیکر دوڑا کرتے تھے اوائل اسلام سے آپ کے انتقال تک آپ سیڑھوں پر تیار رہتے تھے کوئی شیعہ نہ تھا جسے کہ جناب علی کرم اللہ وجہہ بھی آپ کی شجاعت کو مانتے تھے چنانچہ جب جناب علی شیر خدا نے بیعت ابی بکر سے انکار کیا تو جناب عمر رضی اللہ عنہ نے اُنکو گرفتار کر کے ابوبکر کے پاس پہنچا دیا اور جب حصول خلافت کا جناب علی اور جملہ بنی ہاشم نے فکر کیا تو حضرت عمر کے سامنے کسی کی نہ چلی اور قوت آپ میں ایسی تھی کہ آپ تین سیر کھجور کا روزانہ ناشتہ کیا کرتے تھے تو غذائے معمولی کا کیا ٹھکانا ہوگا اور جناب علی کی تو اتنی ہی قوت تھی کہ آپ نے خیبر میں بقوت اسلام در خیبر کھڑ لیا تھا اور بس اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہ میں یہ قوت تھی کہ باب السلام یعنی در خیبر ان کو ایک لات سے توڑ کر گرا دیا جسکے صدمہ سے حضرت سیدہ مجروح ہوئیں اور اُسی عارضہ سے آپ نے انتقال فرمایا پس شجاعت و قوت رجولیت پر ذال ہو لہذا شیعہ کا الزام عاتبت اُبنہ غلط

شہا ہد چہارم۔ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورہ مائدہ صفحہ ۵۶ میں حضرت فاروق کی روایت ہے اُنہوں نے کہا کہ اے خدا ہمارے واسطے شہداء بخاری کے بارے میں بیان واضح بھیج پس سورہ بقرہ کی آیت نازل ہوئی یسئلونک عن الخمر والمیسر الخ عن عمر ابن الخطاب انہ قال اللہم بین لنا فی الخمر اور حضرت فاروق بلائے گئے اور حکم باری سنایا گیا تو بیان شفاء فنزلت التی فی البقرہ یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر اکثیرہ ذل علی عمر فقالت یحییٰ پھر آیہ سورہ نساء یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوٰۃ الخ نازل ہوا اور عمر بلائے گئے پھر انہوں نے دعا کی اے خدا شہداء بخاری کے بارے میں بیان بھیج

پھر آئے سورۃ بقرہ انما یرید الشیطان ان یوقع فی المائدۃ انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم
 تازیانی ہوئی اور حضرت عمر بلائے گئے اور آئینا گیا
 اہل بیتؑ کو ہمارا آئے ہم باز آئے آستہ محصلہ جو مکہ شرا
 کا نشہ مردانہ ہے اور حضرت فاروق مرد اکمل تھے
 اس لئے آپ کو شرب خمر کا جی شوق تھا تھے کہ آپ نے حضرت کے ہاتھ سے اسی شوق کی بدولت پٹ بھی لے
 مگر مرتے دم تک ترک نہ کیا چنانچہ شیخ شہاب الدین البشیری کی مستطرت جلد دوم مطبوعہ مطبعہ مبینہ
 صفحہ ۲۰۵ کے چوتھوں باب حرمت خمر اور اسکی بدرفت و ممانعت میں ہے کہ بعد استماع فی شرب کے
 بارے میں تین آیات نازل فرمیں پہلی آیت یسئلونک عن الخمر و البیسر ایہی اس آیت کو بعد کچھ مسلمان
 پیتے رہے اور بعض نے ترک کر دی یہاں تک کہ ایک شخص نے شرب پیکر تازیانیوں پر بیان کیا کہ سیر یا ایہما
 الذین اصلا الا تقربوا الصلوۃ الخ نازل ہوئی
 اور بعض نے ترک کر دی تھے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 نے شراب پی اور اونٹ کے کلمہ کی ہڈی سے حضرت عبدالرحمن
 بن عوف کا سر زخمی کیا پھر اس کے بعد کفار قریش مسلمانوں
 کے ہاتھوں سے مارے گئے تھو انکے لئے گریہ زاری ہوئی
 اور نوہ چھٹے لگے جو نوہ اسود بن یعقوب نے مشرکین
 قریش کے (کشکان بدر پر ظم کیا تھا) اسکا حال یہ
 ۵۰ کتنے میں قیام نامی کوئیں میں عورت و اجوانا میر
 سے جو کہ موضع بدر میں ہے ابن کثیر نے محمدؐ کو کیا ڈرا
 کہ ہم دوبارہ زندہ کئے جائینگے اور کیونکر وہ شخص زندہ ہو سکتا
 ہے جو صد اوہام کا مارا ہوا ہو یہ کیا تو عاجز ہم کہ ہماری ہمت
 کو دیکھو اور کیا اسپر قادر ہے کہ جب ہماری ہمت کا
 تودہ نکوز زندہ کر دے یہ کوئی ایسا ہے جو خدا کو ہمارا پیغام
 پہنچا دے کہ ہم ماہ صیام کا روزہ ترک کرتے ہیں یہ پس

ثم قال اللهم بین لنا فی الخمر بیان شفاء فلزلت
 فی المائدۃ انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم
 العداۃ والبغضاء فی الخمر البیسر قوله فزلت
 منتهون ذل عمر فقررت علیه فقال انتہینا انتہینا
 اس لئے آپ کو شرب خمر کا جی شوق تھا تھے کہ آپ نے حضرت کے ہاتھ سے اسی شوق کی بدولت پٹ بھی لے
 مگر مرتے دم تک ترک نہ کیا چنانچہ شیخ شہاب الدین البشیری کی مستطرت جلد دوم مطبوعہ مطبعہ مبینہ
 صفحہ ۲۰۵ کے چوتھوں باب حرمت خمر اور اسکی بدرفت و ممانعت میں ہے کہ بعد استماع فی شرب کے
 بارے میں تین آیات نازل فرمیں پہلی آیت یسئلونک عن الخمر و البیسر ایہی اس آیت کو بعد کچھ مسلمان
 پیتے رہے اور بعض نے ترک کر دی یہاں تک کہ ایک شخص نے شرب پیکر تازیانیوں پر بیان کیا کہ سیر یا ایہما
 الذین اصلا الا تقربوا الصلوۃ الخ نازل ہوئی
 اور بعض نے ترک کر دی تھے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 نے شراب پی اور اونٹ کے کلمہ کی ہڈی سے حضرت عبدالرحمن
 بن عوف کا سر زخمی کیا پھر اس کے بعد کفار قریش مسلمانوں
 کے ہاتھوں سے مارے گئے تھو انکے لئے گریہ زاری ہوئی
 اور نوہ چھٹے لگے جو نوہ اسود بن یعقوب نے مشرکین
 قریش کے (کشکان بدر پر ظم کیا تھا) اسکا حال یہ
 ۵۰ کتنے میں قیام نامی کوئیں میں عورت و اجوانا میر
 سے جو کہ موضع بدر میں ہے ابن کثیر نے محمدؐ کو کیا ڈرا
 کہ ہم دوبارہ زندہ کئے جائینگے اور کیونکر وہ شخص زندہ ہو سکتا
 ہے جو صد اوہام کا مارا ہوا ہو یہ کیا تو عاجز ہم کہ ہماری ہمت
 کو دیکھو اور کیا اسپر قادر ہے کہ جب ہماری ہمت کا
 تودہ نکوز زندہ کر دے یہ کوئی ایسا ہے جو خدا کو ہمارا پیغام
 پہنچا دے کہ ہم ماہ صیام کا روزہ ترک کرتے ہیں یہ پس

کہدے خدا سے کہ وہ ہماری شراب روک دے اور کہہنا | تعالیٰ عنہ انتھینا انتھینا۔

خدا سے کہ وہ ہمارا رزق بند کر دے جب ان اقوال و حرکات کی خبر رسول خدا کو پہنچی تو آنحضرت گھر سے اسطرح برآمد ہوئے کہ ردائے مبارک زمین پر ٹٹکتی جاتی تھی اور آپ اُسے کھینچتے جاتے تھے پس آنحضرت نے اُسی چیز کو اٹھایا جو ہاتھ میں تھی اور اُس سے حضرت فاروق کو مارا پس حضرت فاروق نے کہا کہ میں غضبِ خدا اور رسول سے پناہ مانگتا ہوں تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اَتْمَايِرِيْلَا الشَّيْطَانَ اِنْ يَوْفَعُ بَيْنَكَمُ الْعَدَاوَةَ اِلٰى اَنْسُ وقت حضرت فاروق نے کہا ہم باز آئے ہم باز آئے انتھو لِحَصْلًا اس سند کے اشعار سے شجاعت اور انکارِ توحید و رسالت و قیامت ثابت ہے تفسیرِ حسینی پارہ ہفتم رکوعِ اول تحت آیہ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ میں ہے کہ حضرت معاذ بن جبل اور حضرت فاروق ہی حریتِ خمر کے بارے میں آنحضرت سے بار بار پوچھا کرتے تھے بخاری کتابِ العلم باب التناوب فی العلم میں ہے کہ عتبان بن مالک وہ صحابی ہیں جو ایک دن رسول اللہ کے اخبار حضرت فاروق کو پہنچایا کرتے تھے اور دوسرے دن حضرت فاروق عتبان بن مالک کو خبر دیا کرتے تھے اسی عتبان کے جلسہ شراب میں ادائے نمازِ مغرب کے وقت حضرت عبدالرحمان بن عوف نے قل یا ایہا الکافرون میں سے تمام حرف (لا) ترک کر دئے تھے اور حضرت سعد بن ابی وقاص نے نشہ شراب میں انصار کی ہجو کا ایک قصیدہ پڑھا اُس پر حاضرین میں سے ایک نے اونٹ کی ہڈی سے حضرت سعد کا سر پھاڑ دیا اور یہ شکایت آنحضرت تک پہنچی انتھو لِحَصْلًا (تفسیرِ حسینی پارہ ہفتم) اور آیہ سورہ مائدہ اَتْمَايِرِيْلَا الشَّيْطَانَ اِنْ يَوْفَعُ بَيْنَكَمُ الْعَدَاوَةَ اِلٰى اَنْسُ اور حضرت فاروق نے شربِ خمر سے توبہ تلاکی العَرَضِ ان اسانید سے ثابت ہو گیا کہ اس مردانہ نشہ کا ذوق شوق حضرت فاروق کو اس قدر تھا کہ آپ دستِ رسول سے پٹ بھی لئے اور بہ نیتِ سعادتِ ابدی آپ نے توبہ بھی کر لی لیکن چونکہ طبعِ دقاہ فاروق لذاتِ عیاشی پر بیحد مفتون تھی باوجودِ اپنے اپنے زمانہِ خلافت میں مجبور توبہ توڑی مگر تاہم حرمتِ خمر گھٹانے کے خیال سے خامیہ و حِمْیَر انتھو لِحَصْلًا پانی ہلا کر نوش فرمایا کرتے تھے چنانچہ نواب احمد حسین خاں صاحب بہادر تعلقہ دارِ پریا نواں ضلعِ تارکھہ ملک اودھ کے وقائعِ المذاہب کے صفحہ ۳۹ میں ہے امامِ نساہی نے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے اُنہوں نے کہا کہ سقیف کے لوگوں نے حضرت فاروق | واخْرَجَ النَّسَائِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَوْلًا کی تواضع شراب سے کی اپنے طلب فرمایا جب منہ | تَلَقَّتْ سَقِيفٌ خَمْرَ شَرَابٍ فَلَدَّ عَلَيْهِ فَلَمَّا اَقْرَبَتْ

کے پاس گئے تو اب بکائی آئی پس اپنے اُسکی تیزی کو الی فیہ کرہہ فکسروہ بالماء فقال ھکذا فاجعلوا
 پانی سے توڑا اور فرمایا تم لوگ ایسا ہی کر لیا کرو انتہی پانی سے تیزی توڑنیکی دوسری سند مسند
 ابی حنیفہ میں درج ہے کہ عمر بن خطاب کے پاس ایک اعرابی کو لائے جوشہ میں چور تھا عمر نے اُسکے سزا
 دینے میں جیلے کئے جب لوگوں نے اصرار کیا تو فرمایا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عمر بن الخطاب
 اسے قید کر دو جب ہوشیار ہوگا تو سزا دیجئے اسکے اذاعرا بیا قد سکر فطلب عذرا فلما ایاہ قال
 بعد عمر نے اعرابی کی پس خوردہ شراب طلب کی اور احبسوا فان صحیح فاجلدہ ودعا عمر یقضہ
 پانی ملا کر اُسکا نشہ کم کیا اور خود پیکر شرکائے طلبہ کو ودعا بماء فصبہ علیہ فکسر ثم شرب سقی
 پلانی پھر فرمایا جب اسکی شیطان کا غلبہ تم پر ہو تو پانی جلساؤہ ثم قال ھکذا فکسروہ بالماء اذا
 ملا لیا کرو انتہی۔ اگرچہ بخاری کتاب الاستیلاب علیکم شیطانہ۔

البلذق میں لکھا ہے کہ حضرت فاروق اور ابو عبیدہ ابراح امین الامۃ اور عاذ بن جبل طلائے مثلث
 پیا کرتے تھے جو فی الحقیقت وہ بھی ہم خواص و افعال شراب ہو لیکن نواب حید الزمان مترجم بخاری نے
 اسی حدیث کی شرح میں صاف لکھ دیا ہے کہ لفظ بادر براندی کا معرب ہے مگر فتح الباری جلد پنجم
 صفحہ ۳۲۲ میں ابن حجر نے پانی ملا لیا کا قانون یہی ہے ثم ذکر البیہقی الاحادیث التي جاء فی کسر
 کی روایت سے لکھا ہے کہ پانی ملا کر نبیذ کی تیزی کو النبید بالماء حدیث ہمام بن الحرث عن
 توڑو اور ہمام بن الحرث نے عمر سے روایت کی ہے کہ عمرانہ کان فی سفر فاتی نبید شرب منه
 عمر ایک سفر میں تھے اُنکے پاس نبید لائی گئی تو اُنہوں فقط ثم قال ان النبید الطائف لہ عوامہ
 نے پیکر منہ بنایا اور کہا کہ طائف کی نبید بہت تیز بضم المهملة وتخفيف الراء ثم عاماء قضیہ
 ہوئی ہے پھر پانی منگایا اور اُسے ڈال کر پیا اسکے انسنا علیہ ثم شرب وسندہ قوی و ہوا صحیح۔
 بہت قوی اور حدیث صحیح ہے انتہی محضاً

القصہ اس شوق میں اس قدر غلو تھا کہ سفر حج میں بھی آپ سے شراب ترک نہیں ہوئی اور
 جو کسی رشامت کے مارے نے جناب مدوح کے حصہ کی پی تو آپ فوراً اُسے جُتیا ڈالتے تھے چنانچہ اسی
 فتح الباری جلد پنجم صفحہ ۳۴۱ میں ہے کہ سعد بن قال سقی اشاء الی روایۃ سعد بن ذی لحوہ
 ذی لحوہ نے عمر کی سفری مراحمی سے پانی پیا تو وہ است انہ شرب من سبطۃ عمر فکسر فجلدہ عمر قال

ہو گیا پس عمر نے اُسے مارنا شروع کیا اُس نے کہا کہ میں تو | امانتِ حق من سبطیک قال خربک علی السکر۔
تیری ہی صراحی سی پانی پی رہا ہے عمر نے کہا کہ ہم نے تجھے مست پر ہائیکے سبب مارا ہے انتہی چونکہ غلبہ
ساتھ ایسے مردانہ نشہ کا ذوق و شوق مردوں ہی کو ہوا کرتا ہے اور حضرت فاروق بھی مرد تھے
لہذا حضرت فاروق کو مابون سمجھنا حضرات شیعہ کا جہل اور لغویت ہے۔

شہادتِ پنجم۔ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورۃ بقرہ صفحہ ۳۳۲ میں ابن عباس سے مروی ہے
وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض | عن ابن عباس قال جاء عمر الى رسول الله
کیا کہ میں ہلاک ہو گیا اپنے فرمایا کہ تجھے کس چیز نے | صحیح فقالت يا رسول الله هلكك قال ما
ہلاک کر دیا عمر نے کہا کہ رات میں نے اپنی سواری | اهلكك قال حوكت رحلي الليلة الخ
کو اوندھا کر لیا یہ سکر آنحضرت چپ ہو رہے اور آئے نساء گھر حوث لکھ نازل ہوا چونکہ آئے
فانوا هن من حيث امركم الله کے خلاف بغلبہ رجولیت فعل خلاف وضع فطرت صادر ہو گیا
جو فعل اضطرابی بغیر عمد تھا پس عجب نہیں کہ خدائے تعالیٰ نے حضرت فاروق کو مغلوب شہوت
جانکر یہ گناہ عظیم بخش دیا ہو **العرض** ایسے سندی شہوت پرست کو مابون سمجھنا حضرات شیعہ
کی حماقت ہے۔

شہادتِ ششم۔ حضرت فاروق کی چند ازواج تھیں جو اپنے اپنی عمر کے مختلف سنوں میں کی تھیں
اور باوجود کثرت ازواج و ازواج کے بھی آپ سے حسن پرستی ترک نہ ہوئی چنانچہ قرۃ العین کے صفحہ ۳۱۲
میں یہ ہے کہ چھوٹے بھائی زید کی جو روحا تکہ جو حسین تھی اُس سے آپ نے جھٹ نکاح کر لیا اور پانچ خلفاء
بیہوشی بیان تھنایا اُسے عمر صفحہ ۷۹ میں جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جب حضرت فاروق گھر سے
باہر جاتے تو اُنکی ازواج فرمایا کرتی تھیں کہ تم فلاں قبیلہ کی لڑکیوں کو گھورنے جایا کرتے ہو۔

ان شوہر مروی کے علاوہ آپ ایسے مغلوب شہوت تھے کہ روزے میں کتیزوں کو نہ چھوڑتے تھے
پانچ کفر العمال جلد چہارم کتاب الاموم من قسم الافعال فصل بموجب الافطار وما يفسد مالا يفسد
بطبوعه دائرة المعارف حیدرآباد دکن صفحہ ۳۲۷ میں سعید ابن المسیب سے روایت ہے کہ ایک دن
حضرت فاروق صحابہ کے پاس آئے اور فرمایا کہ تم | عن سعيد بن المسيب قال خرج عمر بن الخطاب
مجھے کیا فتوے دیتے ہو جو کام میں نے سچ کیا ہے | علي اصحابه فقال فتوني في شئ صنعته اليوم

ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت فاروق کو استرخاء شرح تھا یا مرض خروج المقعد کیونکہ استرخاء شرح
میں بے ارادہ ریاح یا فضلہ کا ٹھکنا لازم ہے اور ایک آدھ موقع پر آپ سے صدار بھی ہوا ہے چنانچہ بیون
میں ابن قتیبہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر منبر پر تھے کہ یکایک اُن کو زنج صادر ہوتی معلوم ہوئی پس انہوں نے
کہا لوگو ایک شل پیش کرتا ہوں تمہارے سامنے | روی ابن قتیبہ بینا عمر علی المنبر اذ احسن من
کہ میں اللہ کے بارے میں تم سے ڈروں یا تمہارے | نفسہ بریح خرجت منه فقال ایہا الناس قد
بارے میں اللہ سے ڈروں تو مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا | مثلت من ان اخافکم فی اللہ او اخاف اللہ فیکم
ہے کہ (صاف کہہ دوں) بیشک میرا گوز نکل گیا ہو | وان اخاف اللہ فیکم احب الی الا انی قد فسوت
میں ابھی وضو کر کے واپس آتا ہوں انتہ محضاً | وھا انا انزل لا عید الوضوء

محاضرات امام راعب اصفہانی میں اس طرح لکھا ہے کہ بیشک حضرت عمر نے ایک دن خطبہ موقوف
کیا اور کہا اے صاحبو میں ایک بات پیش کرتا ہوں | روی عن عمر رضی اللہ عنہ فصعد المنبر
(بتاؤ کہ) میں تمہارے بارے میں خدا سے ڈروں یا | یخطب فقطع خطبہ فقال ایہا الناس انی
تم سے اللہ کے بارے میں ڈروں تو اللہ کا خوف تمہاری | مثلت بین اخاف اللہ فیکم او اخافکم فی اللہ
(شامت) سے اچھا ہے (چونکہ) میرا گوز نکل گیا ہے میں | فکان خوف اللہ اولی وان خرج منی ضرطہ
ابھی وضو کر کے واپس آتا ہوں انتہ محضاً۔ | وانا عید الوضوء

استرخاء شرح ہونیکے اور اسانید بھی ایسے ہیں کہ جن پر اس مرض کو ہونیکا احتمال ہو سکتا ہے ازاجملہ
عیال مخقر بقہ اذ میں عکرمہ غلام ابن عباس سے روی | عن عکرمہ ان حجما ما کان یقض عمر بن الخطاب
ہے کہ ایک دن حضرت عمر کی اصلاح حجام بنا رہا تھا اور | وکان رجلاً ھیباً فتنحصر فاحداث الحجام فامر
عمر ھیب شخص تھے انہوں نے کھنکارا پس خوف سے | باربعین درہما۔

حجام کا گوز نکل گیا حضرت عمر نے چالیس درہم حجام کو انعام کا حکم دیا انتہ محضاً اس روایت پر یہ قیاس
صریح ہے کہ قدر عافیت کے دانہ کہ بھیسے گز قار آید۔ جناب فاروق استرخاء شرح کی مصیبت سے
واقف بلکہ غالباً اُس زمانہ میں مبتلائے مرض مذکور ہونگے اور حجام کے بے ہنگام احداث سے آپ کو
استرخاء شرح کا احتمال ہوا ہوگا یا پہلے سے ہی حجام کے مرض کا علم ہو چکا ہوگا یا نبوہ اپنے رحم فرما کر
بہر علاج حجام کو چالیس درہم غایت کئے ورنہ جناب موصوف کی جزورسی سلسلہ بلکہ شبہ نخل تھی۔

دو غم بیا۔ خوری کو سوہمی اور سوہمی میں بزودت لازم اور بزودت سے استرخاء شرح پیدا ہوتا ہے چونکہ حضرت فاروق اکول یعنی بسیار خوار مشہور تھے اس بنا پر قیاس ہوتا ہے کہ بسیار خوری کی بدولت آپکو استرخاء شرح پیدا ہو گیا ہو تو تعجب نہیں چنانچہ آپکی بسیار خوری کی سند موطا و مالک میں انس بن مالک سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے | عن انس بن مالک قال لایب آیت عمر بن الخطاب دیکھا کہ عمر بن خطاب کے لئے ایک صلح یعنی بوزن | یطرح لمصاع من ثمر یا کله حتی یا کله حشفہ حالیہ انگریزی دو سیر بندہ چٹھانک چھوڑ س لائی جاتی تھیں اور آپ اُس کا حشفہ تک کھا جاتے تھے (ازالۃ الخفا مقصد دوم صفحہ ۱۲۶) اسی طرح ایک صلح کھجور کے ناشتہ کا ذکر تاریخ مختصر بغداد میں ابن عباس سے مروی ہے کہ ظاہر ہے کہ مٹھاسی مشرعدہ اور چٹھانک کم تین سیر کا جو ناشتہ کرے تو اُس شخص کی معمولی غذا کا کچھ کھانا بانیوہ عجیب نہیں کہ اس بسیار خوری کی بدولت رطوبت بڑھتے بڑھتے استرخاء شرح پیدا ہو گیا ہو گا۔

اگرچہ ان اسانید پر احتمال ہو سکتا ہے کہ شاید حضرت فاروق کو مرض مذکور ہی ہو لیکن اسانید زوہر میں مرض مذکور کے لئے صریح لفظ نہیں جسکے بل پر کہا جاسکے کہ حضرت فاروق کو استرخاء شرح ہی تھا۔ ہاں مرض خروج المقعد کے اسناد قوی اور بعض اسانید سے الفاظ کی دلالت صریح مرض مذکور پر ہوتی ہے لہذا باطمینان کہہ سکتے ہیں کہ آپ کو مرض خروج المقعد ہی تھا چنانچہ اس دعوے کے ثبوت میں ہم چند اسانید پیش کرتے ہیں۔

اسانید مرض خروج المقعد

سند اول کنز العمال کتاب الطہارت من قسم الافعال جلد پنجم صفحہ ۱۲۶ میں زید بن وہب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب | عن زید بن وہب قال آیت عمر بن الخطاب یبول قائما۔ کو ایستادہ پیشاب کرتے دیکھا اسنے سند دوم۔ اسی کتاب کی فصل و باب اور صفحہ ۱۲۷ میں حضرت فاروق کا یہ قول ہے کہ ایستادہ پیشاب کرنے سے دبر کی | قال عمر ابن الخطاب البول قائما احسن للدبر حفاظت ہوتی ہے اور بیٹھکر پیشاب کرنے سے | والبول جالس اذخی للدبر۔

ڈھیلی ہوتی ہے اسنے سند سوم فتح الباری جلد اول قلمی میں ہے بیشک عمر ابن خطاب ایستادہ پیشاب کیا کرتے تھے اور کبھی اور کبھی ایڑی پر دھار مار تھے | ان عمر ابن الخطاب کان یبول قائما ویبول علی عقبیہ

اور فرماتے تھے ایسا وہ پیشاب کرنے سے دیر کی اور کائنات قبول لبول قائماً احسن للددبر حفاظت ہوتی ہے اسے الیکسن ہم نے مطیع انصاری دہلی کی فتح الباری جلد اول باب لبول عند سیاطۃ قوم کو دیکھا تو اُس میں اسی قدر عن عمر رضی اللہ عنہ قال لبول قائماً احسن للددبر ص ۱۲۴ اس شارح بخاری نے ایسا وہ پیشاب کرنے کے دو عذر لکھے ہیں ایک یہ کہ ایسا وہ پیشاب کرنے میں گوز آواز سے صادر نہیں ہوتا جس کے سبب انسان شہادت سے بچتا ہے دوسرا عذر شافعی اور احمد حنبلی سے روایت کیا ہے کہ عرب لوگ بنظر ازالہ کوردشت ایسا وہ پیشاب کیا کرتے تھے مگر فقرہ لبول قائماً استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے ثابت ہو کہ حضرت عمر بلا امتیاز آباد وغیر آباد مقام پر ایسا وہ پیشاب کیا کرتے تھے جس سے شہادت کا عذر بحث ہو گیا۔ دوم وجہ الظہر کی حالت میں ٹیٹھکر پیشاب کر زمین حصانت کر کی چاہتے نہ کہ دبر کی اور قول فاروق احسن للددبر اور ادخی للددبر ہے اور ظاہر ہے کہ وجہ الظہر کی حالت میں ادخی واحسن للددبر کا کام نہیں اور نہ اس مرض کے لئے لازم اور نہ ضرورت پس یہ قول فاروق کسی اور مرض پر دلالت کرتا ہے۔

سند چهارم۔ ازالۃ الخفا مقصود و مذکور سنن آداب الخلاء، عرصہ ۸۷ میں ہے بنوی وغیرہ جو مشاہیر ائمہ حدیث سے ہیں انہوں نے عمر سے روایت کیا ہے کہ انحضرت نے مجھے ایسا وہ پیشاب کرتے دیکھا عن عمر قال ای النبی صلعم لبول قائماً فقال یا عمر تو فرمایا کہ اے عمر ایسا وہ پیشاب نہ کیا کر اور ابو بکر نے یسار بن نیر سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر پیشاب کرتے تو دیوار یا پتھر سے چھو لیتے تھے اور پانی سے استنجانہ کرتے تھے۔ شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ علماء اہلسنت کا اس پر اجماع ہے کہ (ایسا وہ پیشاب) علی الاستنجاء من الغائط۔

کونے یاد دیوار و پتھر سے مسح کرنے کے جواز کی) کوئی حدیث رسول نہیں اور بیشک گو برے استنجا کرنا عمر کا قیاسی مذہب ہے۔

۱۔ ازالۃ الخفا کی سند سے واضح ہو گیا کہ رسول خدا ایسا وہ پیشاب کرتے تھے اور جو کرتے تو زل و فصل و تقریر رسول کو حدیث مرفوعہ کہتے ہیں ضرور ہوتی اور جو پیغمبر خود ہی ایسا وہ پیشاب کیا کرتے تو عمر کو منع نہ کرتے ۱۲۔

اگر خیمہ بچپن میں اونٹ چراتے چراتے اونٹوں کی طرح عادت ہو گئی ہو تو تعجب نہیں کیونکہ الصبحہ تا شروق کلن ساعۃ لیکن ہمارے نزدیک آپ صحرائی نہ تھے جو دیوار و پتھر سے رگڑتے پھرتے اور پانی سے طہارت نہ کرتے لیکن کوئی عذر ضرور ہو گا و وہم پارہ سیتقول رکوع دس میں قبالہ صحابہ کی تعریف میں آیہ ان اللہ یحب المتوابعین و یحب المطہرین نازل ہو چکی تھی جو لوگ پانی سے استنجہ کیا کرتے تھے جس مرضی خدا سے حضرت فاروق نبیہت حضور می روزانہ ضرور واقف ہونگے لیکن عذر کے سبب سے مجبور ہونگے۔ سووم پیغمبر خدا بھی حضرت فاروق کو ایستادہ پیشاب کرنے سے منع فرما چکے تھے لیکن حضرت فاروق سو اسکی تعمیل نہونی اسکی مین دلیل ہو کہ اُنکو کوئی ایسا مرض ضرور تھا جسکے سبب تعمیل حکم رسول میں معذور تھے ورنہ حضرت فاروق سے اور پیغمبر کا خلافت داسے معاذ اللہ)

ظاہر ہے کہ اگر حالت مرض میں ٹیھکر پیشاب کرتے اور پانی سے طہارت کرتے تو ہمشاہ فاروق بجمہت استرخاء خوف خروج المقعد تھا اور جو ایستادہ پیشاب کر کے پانی سے طہارت کرتے تو تمام ٹانگیں اور کچھ حصہ لباس نجاست میں آلودہ ہو جاتا پس بایں لحاظ آپ یواریا پتھر یا گوبری چھو کر طہارت کافی سمجھ لیتے تھے۔

نکتہ۔ مذہب اہلسنت میں جو خلافت قرآن پاؤں دھو نیکار واج ہو گیا ہے کہ بے ضرورت پاؤں کو بھی وضو میں دھوتے ہیں اور مسح نہیں کرتے تو قرآن کی ایسی ہر طرح مخالفت پر کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی تمام اہلسنت کے لئے مرض وجع الظہر یا مرض خروج المقعد جو زمینیں کر سکتا مگر کلاں سنت فاروقی کے سبب یہ عمل جاری ہوا ہے چونکہ جملہ اہلسنت فعل صحابہ کو فعل رسولی مانتے ہیں اس وجہ سے اسکے پابند ہیں

سند بہنجم اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ جلد اول باب اول ابی الخفاء مطبوعہ مطبع نولکشور کے صفحہ ۲۳ میں ہر آل کرن (ایستادہ) یا از بقایائے عادت جاہلیت بود یا بحیث عذرے کہ اورا عارض شدہ بود (الی ان قال) و در عذر عمر رضی اللہ عنہ وجہ دیگر گفتہ نیز گفتہ اند کہ وے گفتہ ایستادہ بول کردن نگاہ دارندہ است و بر راپس تو اند کہ در آنوقت ہوا علی عارض بود کہ بدایں ملاحظہ داشت کہ چیزے از طرف دیگر بدراید و یا وجودیکہ آن نہی کرد از ان استیہ بلفظہ چھو

ان طرف دیگر برآید کا دوسرا ثبوت ملاحظہ ہو محدث ششم شرح مصابیح میں فضل اللہ ابن محمد بن احمد بن ابی نجر
 توریشی نے لکھا ہے بیشک ہم نے دوسری حدیثوں میں لکھا کہ حضرت فاروق ایستادہ پیشاب کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ایستادہ پیشاب کرنے سے دبر کی جھٹ
 ہوتی ہو پس بدیہی امر ہے کہ اُن کا یہ فعل کسی مرض کے سبب سے ہو گا کیونکہ وہ بھی تو روات پیغمبر سے ہیں لہذا اُسے آنحضرت کا خلاف نہیں ہو سکتا کہ اسے وجود نہی پیغمبر ایستادہ پیشاب کرتے ہوں پس ہم گمان کرتے ہیں کہ وہ انکا حال ہو گا یعنی وہ کانچ نکلنے کے خوف سے مامون نہ ہونگے اور اس عموں کی دلیل حضرت فاروق کا قول البول قائما احسن للہ بدیہی جو مرض خروج المقعد پر دلالت کرتا ہو اسے مستحکم

زخم و پست کرم

الحمد للہ والمنہ کہ حضرت فاروق کو مرض خروج المقعد تھا علت اُسے ہرگز نہ تھی اور عجیب یہ کہ طبیب میں کسی طبیب نے اور اجزاء کے ساتھ اس مرض کی دوا مارا الرجال بھی لکھی ہو لیکن یہ یقینی امر ہے کہ دوا کا طریق استعمال شیعوں کی توقع کے خلاف ہو گا کیونکہ آنحضرت نے اپنی آخر زمانہ حیات میں فرما اقبلوا بالیاسین بعدی ابوبکر وعمر یعنی میرے بعد تم ابوبکر و عمر کا اقتدار کر پس اگر خدا نخواستہ حضرت فاروق کو علت اُسے ہوتی تو باتفاق فریقین آنحضرت ایسے شخص کے اقتدار ہرگز حکم نہ دیتے لہذا حضرات شیعہ کی منصف مزاجی امیں ہو کہ وہ آئندہ ایسا ناپاک اور بھونڈا بے سرو پا اعتراض نہ فرمائیں گے اور ۹ ربیع الاول کی مجال حسن میں جو چھ خرافات کہتے ہیں اُس سے توبہ کرینگے۔

تکمیلہ در تکذیب لواطت ابن عمر رضی اللہ عنہ

ایک میر صاحب جو غالباً سادات بارہ سے ہونگے انہوں نے اثنائے تلاش لغت میں تاج العربیہ شرح قاموس لغت غرمول کی یہ عبارت مجھے دکھائی جسکا حاصل یہ ہے :-

اور حدیث میں ابن عمر کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا | وفی الحدیث عن ابن عمر انہ نظرالی غرامیل

میں نے یہ خبر ذکر کی تھی تو فرمایا مجھے یہ سن کر خوش ہوئے۔ ارجال فی الحمام فقال اخرجونی
 اس طرح میرے صاحب نے اصل بخاری کتاب اللہ باب اذکان الثوب خیفاً حدیث مرویہ
 میں سے نکال کر دکھائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی صحابی نے
 آنحضرت ﷺ کی طرح اپنی ازاریں گلوں میں باندھ
 تھیں پھر نکال کر دکھائے۔

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے بھی ایسا کیا تھا۔ یہ کہ عریک دستور تھا کہ
 بعض ضرورتوں سے وہ مجمع عام میں بھی ننگے ہو جائیں گے۔ یہ سچ ہے۔ حدیث چار بن عبداللہ دکھائی
 جس میں ہے کہ چونکہ یہ کہی امداد کو وقت اپنی چھایا جس کے بعد حضرت آنحضرت بھی اُس مجمع عام میں ننگے ہو گئے تھے
 پھر حج البیضاء اٹھالائے اور اُس کے جزو ثانی تھیں۔ یہ سن کر مالک بن نویر بن ابی جحش
 کی عبارت دکھائی جس کا مطلب یہ کہ حضرت فاروق نے ارشاد فرمایا کہ (اسے منبر) تو بڑا بیکرا حریص جماع
 اور کثیر ہے۔ فقال له عمر انک المذاق الثلب مثلاً للشبق طویل الغرمول
 اسی روایت کو دکھانے سے یہ منشاء تھا کہ اُن کے منبر کو ایسا سجایا گیا کہ اُس کے عضو خاص
 تنک کی طوالت ظاہر کر دی اور پھر مجمع عام میں عریک کے بے ستر و عریان ہونے کی عادت کو زبانی بیان کیا
 اور مثال میں بنسمر بن ارطاة اور عمر بن الناصب کے جنگ سفین میں جناب سیر کو برد کھا کر جان بچانے کا
 حال بخوالہ تواریخ حشرہ ظاہر کیا پھر میر صاحب کتب خانہ سے موطا امام مالک اٹھالائے اور اُس کے
 باب ماجاء فی البول میں یو عبداللہ بن دینار کی یہ حدیث دکھائی جس کا مطلب یہ کہ ابن عمر اب تادہ
 پیشاب کیا کرتے تھے۔ اے ابن عبداللہ ابن دینار قال ایت عبداللہ ابن عمر یبول قائلاً
 پھر فرمایا کہ ابن عمر سے باحتوطی فی الدبر کی احادیث درشت و غیرہ میں بکثرت مروی ہیں پس ایسے
 ننگے ملک کے رہنے والے اور ایسے فضائل کے شخص کو بے ستر لوگوں کو دیکھ کر گھبرانا اور خرجونی کی صدا بلند
 کرنا شبہ سے قافی نہیں غالباً ابن عمر کو تمام میں کوئی غیر معمولی حادثہ پیش آیا ہو گا جو خرجونی کی بے ہنگام صدا
 بلکے اور خاتمہ تقریر پر میر صاحب نے یہ مصرعہ پڑھا ہے اگر پدرتواند پسر تمام کند پس میر صاحب
 کی ان دل شکن غارت گرام دیلوں سے مزاج قابو سے نکل گیا تاہم سبھل کر معقول جوابات
 نے اُن کا ناظربند کر دیا لہذا بصیرت ناظرین کے لئے اُٹلو بھی تلبند کیا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

جوابات مشتملہ فضیلت ابن عمر رضی

اول تو شرح الشرح نخبۃ الفکر میں ہے کہ روایات احادیث میں سات اشخاص عمر بن خطاب گزرے ہیں پس نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ عمر بن خطاب کو نہ خاندان کا تھا کہ جسکے یہ عبداللہ ابن عمر ہیں تھا لہذا صاحب تلح العروس نے اسما و متفق الانبیت سے دھوکا کھایا ہوگا اور شیعوں کی بہتان بندی کا خیال نہ رہا ہوگا ووم معاذ اللہ اگر جناب موصوف اس فعل کے عادی ہوتے تو اخر جونی کی وہائی کیوں دیتے رسوم استادہ پیشاب کرنے پر جو نامعقول علت کا گمان ہوتا تو اس عمل کے تو اور بعض اصحاب بھی تھے مثلاً زر قانی نے اپنی شرح سوطا میں لکھا ہے کہ حضرت زید بن ثابت کاتب قرآن بھی استادہ پیشاب کیا کرتے تھے لیکن انکی نسبت مابونیت کا کسی نے بھی احتمال ظاہر نہیں کیا۔ چہا ہم اسی تلح العروس کی عبارت کے آگے صاحب شرح نے لکھا ہے وکانوا فحنتین من غیر مثک یعنی صاحب شرح نے اخر جونی کہتے کا یہ بیان کیا ہے کہ ختم میں جو لوگ بے شرم دکھائی دے تو وہ سب فحنتون تھے تو یہ عذر واجبی ہے کیا معنی کہ ابن عمر نے باپ دادا نانا ماموں اہل محکمہ وغیرہ کو غیر فحنتون دیکھا ہوگا اور حیو نوکھا نیا منظر تھا جس کا آپ کو علم نہ تھا اور نہ بعد قبول اسلام انکے اور انکے خاندان اہل اللہ کے تھے ہوئے ہونگے یا توجہ آپ نے گھبرا کر اخر جونی کہا ہوگا یا سچم ابن عمر نے جیسا نہ تھے کہ لوگو کو بے ستر دیکھ کر حجاب نہ کرتے اور بے غیرتی سے گھبرا کر اخر جونی نہ کہتے۔ ششم اوائل اسلام میں مجمع عام یا نمازیں نہ لگنا ہونا جائز تھا لیکن قوت اسلام کے بعد سخت ممانعت ہو گئی تھی غالباً ابن عمر کے اخر جونی کہنے کا واقعہ اسلام کے قوی ہو جانے کے بعد کا ہے کہ جس کے سبب اپنے لوگو کو بے ستر دیکھ کر اہست کی اور تنبیہا صدائے اخر جونی بلند کی۔ ہفتم پیغمبر خدا نے ابن عمر کی نسبت رجل صالح فرمایا ہے دیکھو صحاح وغیرہ۔ اور کوئی پیغمبر انعام پیشہ کی نسبت رجل صالح نہیں کہہ سکتا ہشتم حضرت ابن عمر رمضان کا روزہ جماع سے افطار فرماتے تھے چنانچہ مجمع بجالاوا عذریم صفحہ ۹۴ میں ہے کہ ابن عمر روزہ رمضان | وعن ابن عمر فقد کان یفطر بالجماع وانہ جماع سے افطار کیا کرتے تھے اور انہوں نے رمضان | جامع ثلاثہ تجواری فی رمضان قبل العشاء میں تین لونڈیوں سے قبل عشاء جمع کیا چونکہ افطاری صوم کی تیاری سے اسلام کی بچائی اور

نفل جماع سے ابن عمر کی رجولیت ثابت ہو لہذا معتزین کا اعتراض محض لغو و بطل۔

باز آمد بر سر مطلب

الغرض حجاز کے گیارہ قسم کے نکاح اور چودہ طرح کے بازاری و برزنی جماع اور تمام

مجهول الانساب وغیرہ کی تفصیل سے واضح ہے کہ بعض قبائل عرب میں سے بعض افراد کی انساب صحیح نہ تھے بلکہ قانون شریعت کے خلاف لہذا ایسے لوگوں کو معدوم النسب کہا جائے تو بالکل درست ہے اور مولوی محمد شفیع صاحب نے اپنے رسالہ تذکرۃ الانساب کے صفحہ ۱۱ میں منع انساب سے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جملہ مہاجرین اصحاب صفہ سے تھے اور انکی انساب مستبر تھے۔

خیر کچھ بھی ہو لیکن اب یہ امر شفیع طلب ہے کہ بعض حجازی ان اخلاق باطلہ و عادات کہہ بہ کو اخلاق انسانی جانتے تھے اور اس پر یہ اضافہ تھا کہ وہ اپنی ماں بہنوں بیٹیوں خالہ بھانجی بھتیجی ساس اتا کو کہ رسیدیات تھے کہ بہنوئی کو نہ چھوڑتے تھے جیسا کہ آج مذکورہ حاشیہ سے افعال مذکور کا اقدام پایا جاتا ہے چنانچہ

عبد العزیز بن رباح نے صہبا کہ حشیہ باندی سے نفیل کو جنوایا اور پھر اسی نفیل نے صہبا کہ سے خطاب کو جنوایا اور پھر اسی عمر نے صہبا کہ سے زید کو جنوایا جن کے فرزند سعید بن زید عشرہ مبشرہ سے ہیں اور ظاہر ہے کہ نفیل و خطاب کی ماں ایک تھی (دیکھو حصہ دوم بیان نسب فوق در بیان شیعہ) پس ایسے اعمال کی ممانعت میں آیہ بالا نازل ہوا کہ جن احکام کے بعض قبائل حجاز متنی بھی تھے تو عربوں کی بریت کے لئے اب یہی بات دریافت کرنی باقی ہے کہ ایسے افعال شیعہ کے رواج پانے کے اسباب حقیقی کیا کیا تھے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اب چھلا عرب کی خرابی اخلاق و عادات کے اسباب باب آئندہ میں لکھ کر مفلس و نادار ساوہ مزاج صفا آب حق گوربستی پسند حجازیوں کی سچی حمایت کریں تاکہ جرائم و ذنائب مذکورہ سے بطور واجبی بری ہوں

واللہ المستعان علی ماتہ ہفوت۔

تہذیب الخافلیہ

ہم نے اہلسنت کے بعض مقداد پیشواؤں کے عجیب بکوشش متبع و تتبع کتب کرنے پیش از پیش ظاہر کر دیے ہیں تاکہ حضرت شیعہ ملعون نہ کہیں کہ بکوشش رعایت و احتساب مولفہ ترمیم نے ظلالِ فہم عجیب چھپا بہت نہیں ہر اسی اصمد اقامت و دیانت پر حضرت نے کوئی انصاف کرنا چاہتے اور سمجھتے ہیں عز و بڑی سے عجوب ظاہر کئے ہیں اسی محنت و دیانت و صداقت سے ان کے استحقاق و اہلی اور فضائل تحقیقی بھی باب آئندہ میں بھی ہیں انکو بھی کالو جی مل لیا سمجھنا چاہیے ورنہ ویل یومئذ لکذیبینا کا مصداق بننا پڑے گا۔

باب دوم در باب حسنہ ابی اخلاق عرب

متبع کتب سیر و تواریخ و احادیث و شروح و تفاسیر و فقہ سے ظاہر ہے کہ عرب اور بالخصوص اہل حجاز کے اخلاق حسنہ تھے اور عدویوں سے ردیل ہر گئے تھے پس اس کے در حقیقی وجہ ہیں اول افلاس و ناداری کہ چوہا۔ گھوس بہ بکریوں کا پیشاب تک کھاتی جاتے تھے دیکھو کتب صحاح وغیرہ اور مسند رکب حاکم میں ہے کہ آنحضرت نے دیکھنے لگائے اور حضرت عبداللہ ابن زبیر سے فرمایا کہ اس خون کو ایسی جگہ ڈال | قال ومن امرک تشریبا للدم ویل کہ کوئی نہ دیکھے پس عبداللہ نے کوہنہ باسر لجا کر وہ خون لک من الناس و ویل الناس منک پی لیا جب واپس آئے تو آنحضرت نے پوچھا کہ خون پیو کا علم تھے کسے دیا تھا خرابی بہت تیرے لئے لوگوں کے لئے تجھ سے لپیٹہ چھلچھلا چھوٹا کہ ان عبداللہ کے باپ زبیر بن العوام ذات کے قسانی تھے اور بچہ مفلس و نادار اس بنا پر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے اسی طرح ایک صحابی تھے کہ وہ بکریوں کا پیشاب پیا کرتے تھے جب ان کے مرینک بعد ان پر عذاب پڑا اور آنحضرت کو اطلاع ہوئی تو آپ نے تعجب فرمایا لیکن جب دریافت کیا تو ان کی بیوی سے معلوم ہوا کہ وہ بکریوں کا پیشاب پینے کے عادی تھے زبور الانوار ترجمہ جلاء الابصار شرح المتل غرض ایسی ناپاک اشیاء کو تغذیہ بنانے سے ظاہر ہے کہ غنیمت سے آسودہ ہو جانے اور شائستگی اسلام پھیلنے کے بعد بھی ان محتاج زادوں کی مفلسی کی عاثریں ایسی ناپاک تھیں کہ

بعد بھی مدثوں تک رفاقت کرتی رہیں اور چونکہ ملک حجاز میں ٹیلے بیابان پہاڑ بکثرت ہیں جن کے سبب زراعت دشوار یا نامکن اور پانی نہ پایا، باوجودیکہ کسی حکومتِ عالی نے حجاز کو اپنا دار الخلافہ نہیں قرار دیا۔

دوسری وجہ حوالی حجاز میں مکینہ حکومتوں کے ذلیل قوانین اور ردِ اُتین اور بحیرہ احمر سے انکو اخلاقِ حسنہ تباہ ہو گئے تھے جنکی مختصر کیفیت فصلِ اول میں لکھی جاتی ہے اور فصلِ ثانی میں انکے مختصر فضائل مشہورہ اور عجزِ راجم و دُعاؤں کے بعض اسانید قرآن مجید سے پیش کئے جائیں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

فصلِ اول در تاثیر محاورات حکومتیہ اراذل

مکینہ حکومتوں کے کئی دور گزرے ہیں جو زمانہ آغاز اسلام سے بعض متصل تھو پس ہر ایک دور کی مختصر احوال کو موضوعِ کتاب کی مسطرتی بنیاد بنائی گئی ہے۔

دور اول در تاثیر حکومتیہ یہودیہ

ذو نو اس یہودیہ بعض اقطاع حجاز و عرب فتح کر کے بکثرت قبائل عرب کو یہودی بنالیا تھا جسے کہ بنی تیم و عدی و بنی امیہ تک یہودیہ ہو گئے تھے اس بات کا شبہ بعض صحابہ کی رغبتِ توریت اور الفتِ یہود سے لگتا ہے جیسا کہ یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود و النصاریٰ اولیاء وغیرہ آیات سے ظاہر ہے۔ **جی** وجہ تھی کہ حضرت فاروق کو میلان و رغبتِ توریت سے آنحضرت نے تنبیہ فرمائی تھی لیکن وہ آبائی خیالِ حضرت عمر سے جدا نہیں ہوا چنانچہ **اتقان** سیوطی صفحہ ۵۱ میں ہے کہ حضرت فاروق اپنے زمانہ خلافت میں ان عمرکان یا بنی الیہود توریت سے بنایا کرتے تھے چونکہ الناس علیٰ دینِ ملوکھم مسلما تھے انیسع منہم التورات ہے پس خلفائے ثلاثہ میں بکثرت صحابہ کی رغبتِ توریت کی طرف بڑھ گئی تھی چنانچہ زمانہ فاروق میں کعب اجار عالم یہود برب مشرف بہ اسلام ہوئے تو بکثرت صحابہ اُن سے علمِ دین سیکھتے تھے۔

(خطِ مقریزی) اور حضرت عثمان غنی نے تو اپنے زمانہ خلافت میں توریت کا ترجمہ بان عرب میں کیا تھا اور اُسکا مبیضہ زید بن ثابت کاتبِ قرآن سے کرایا تھا (رسالہ البیان عمادی لکھنؤ) اور عبداللہ بن عمرو بن العاص اس خیال کے خاص شخص تھے (رسالہ اثرا بن عباس عبدالحی لکھنؤ)

یہی اسباب تھے کہ حضرت ابن عباس قرآن کی طرف توجہ دلا کر تورات کی رغبت سے روکتے تھے (بخاری) یہ اُسی رغبت کے اثرات تھے کہ یریدون ان یریدوا کلام اللہ بعد یحرفون الکلم عن مواضعہ وغیرہ آیات نازل ہوتی رہیں اور یہ اُپنی بے عنوانیوں کا اثر تھا کہ یحین اور اکثر صحابہ نے پیغمبر خدا سے قرآن نہ سیکھا اور اُس سے اس قدر بے بہرہ رہے کہ جب جمع قرآن کا وقت آیا تو اپنے ذاتی امتیاز سے آیات قرآنی نہ پہچان سکے بلکہ جب دوسروں نے کہا کہ یہ آیات قرآنی ہیں تو اُنکی شہادت کے بھروسہ پر قرآن جمع کرایا گیا اور یہ اُسی بے توجہی کا سبب تھا کہ قرآن موافق تنزیل جمع نہ ہو سکا بلکہ مزید براں یہ کہ تورت کی طرح تغیر و تبدل اور تقدیم و تاخیر جس طرح چاہی کر دی اور یہ اُسی کا اثر تھا کہ قرآن میں لفظی و معنوی اور رسم الخطی اغلاط قرآن بن گئے اور آج تک وہ بھی بمصدق آیہ و انالہ لحاظون مندرج ہوتے چلے آتے ہیں اور یہ اُسی کا اثر ہے کہ ہر ایک اسلامی گروہ کی تفاسیر دوسرے گروہ کی تفاسیر کے مشابہ اور موافق ہیں چونکہ مکہ یہودیوں کے ہاں بیٹھی سے نکاح و جماع جائز مشہور ہے لہذا عرب میں یہودیت کی بدولت یحیانی پھیلی ہو تو کوئی تعجب نہیں۔

دور دوم ورتاثر حکومت پرستان

پیغمبر خدا کی بعثت سے تین سو سال قبل عمرو بن لُحی خزاعی بڑا مقتدر خانہ کعبہ کا متولی گزارا ہے جس کے خاندان میں کئی صدی تک خانہ کعبہ کی تولیت رہی پس اُس نے بکثرت قبائل عرب کو بت پرست بنایا جس کے بکثرت مقلد آنحضرت کے زمانہ تک تھے اور اُسی کی بدولت خانہ کعبہ بت خانہ بنا تھا۔ بلوغ الارب فی احوال العرب جلد دوم صفحہ ۲۴ میں خانہ کعبہ کی بت خانہ بنانے کا بانی اسی کو ٹھہرا ہے۔ اسکا خلاصہ واقعہ یہ ہے کہ عمرو نے کور بہت بڑا عامل تھا کہ اُس کا مسخر ایک جن تھا اُس جن نے یہ صلاح دی کہ تو ہمارے سفر کر کے جدہ پہنچ وہاں جمعہ بت ملیں گے پس تو اُن کو یہاں لا کر پوجا شروع کرادے اور کسی سے خوف نہ کر اس جیلہ سے تمام حجاز بلکہ تمام عرب تیرا مطیع و منقاد ہو جائیگا پس اس مشورہ کے بموجب ابن لُحی خزاعی جدہ گیا لیکن طوالت زمانہ کے سبب وہ بت زین میں دب گئے تھے پس مسخر جن کے پتہ دینے سے وہ مل گئے۔

کہتے ہیں کہ ابن لُحی بلقان سے صرف اہل کی صورت کہ میں لایا تھا اور پانچ بت سرزمین مکہ سے

برآمد ہوئے جن کے نام سورۃ نوح میں اس ترکیب سے درج ہیں ود۔ سواع۔ یغوث۔ یوق۔
 لنس۔ انہی نے ان مورثوں کو زمانہ حج میں مختلف قبائل عرب کے سامنے پیش
 کیا چونکہ اُس زمانہ میں متولی خانہ کعبہ حاکم حجاز مانا جاتا تھا بایں وجہ اُسکی حکومت کے دباؤ
 اور اُسکے عامل جن ہونے کے خوف سے بعض قبائل عرب نے ان بتوں کی پرستش اختیار
 کر لی۔ پھر ایک زمانہ کے بعد وہی اہل حجاز بت پرستی کے ایسے عادی ہو گئے کہ جب مکہ
 سے باہر جاتے تو مکہ کی شاہراہوں سے سنگ رایگاں اٹھا کر پوجا کے لئے اپنے ساتھ رکھ لیا
 کرتے تھے جن کو صنم کہتے تھے چونکہ بعض بت پرستوں میں نکاح نیوگ کی رسم آج تک جاری
 ہے جس کا مخفیہ حال ہم اور لکھ چکے ہیں پس اس بنا پر قیاس ہوتا ہے کہ عرب میں بیجائی
 بت پرستی کی بدولت پھیلی ہو تو کوئی تعجب نہیں۔ وحم تلمذ یب براہین احمدیہ جلد دوم
 مصنفہ پرنٹ لیکر رام آریہ مسافر کے صفحہ ۲۸ میں ہے کہ باہم مار کی فرقہ (صوفیہ
 بت پرست) کہتا ہے کہ ہم کو ماں بہن سے جماع کرنا اور شراب نوشی خدا کا حکم ہے انتہی بلفظ
 معاذ اللہ! اس دور سے بھی بکثرت قبائل عرب کے اخلاق ناپاک ہو گئے تھے۔

دور سوم در تاثر مجاورت حکومت زردشتیان

مذہب زردشت کے پر تو حکومت سے خاص طور پر عرب میں بیجائی پھیلی تھی اور انھوں
 حجاز میں اہل حجاز کی بیجائی کی انتہائی قوت کے عروج کا زمانہ نوشیروان کے باپ کی قباد کا
 زمانہ تھا جس کا زمانہ حکومت پیغمبر خدا کی پیدائش کے قریب تھا۔

تلمذ یس ابلیس ابن جوزی کے صفحہ ۲۹ میں ہے کہ اُس زمانہ میں مذہب زردشت کا
 رکن اعظم مزدک نامی کیتبادشاہنشاہ کا گرو تھا۔ اس مردود ازل فی قلم و کیتباد میں قانون
 جاری کیا تھا کہ اولاد پران کی رائے ماؤں کی مستی بچھانی واجب ہے اور اولاد پر مائیں حلال اور

سلفیکیت صالح لوگ حضرت آدم و نوح علیہم السلام کا زمانہ قدرت یعنی اُنکے درسیانی زمانہ کی ہیں پس اُس زمانہ کی
 بعض اقوام نے پہلو ان بزرگوں کی تصویریں بنوایا دگا رہا کر اپنے اپنے گھروں میں رکھیں اور پھر رفتہ رفتہ انکی
 تعظیم میں استعد رہا لے کیا کہ اُن تصویروں کی پوجا کرنے لگی اور جب یہ صورتیں اخل خانہ کعبہ پر گئیں تو قبیلہ
 ذوق کی اور قبیلہ ذہیل ذوق کی اور بنی سہمان ذوق کی اور بنی حسیں شمر کی پوجا

ہر ایک مرد پر ہر ایک عورت باقید نکاح جماع کر سکتا ہے پس اُس زبردست پڑوسی سلطنت کا ایسے آزاد قوانین نے عرب کی بیجائی کو چار چاند لگا دئے تھے اور بجزبت افلاس و ناداری بعض قبائل عرب اس سہل اور آسان تر قانون کے گرویدہ ہو گئے تھے جبکہ اکثر رفتہ رفتہ حجاز بلکہ عرب کے ہر گوشہ میں پہنچ چکا تھا۔

مذہب زردشت کی فقہ بھی ایسی گندی تھی کہ جس میں پیشاب و منہ دھونا جائز تھا۔ اور اب ہمارے زمانہ میں بھی آتش پرستوں کی زچائیں گائے کے پیشاب سے نہاے بغیر پاک نہیں سمجھی جاتی ہیں اور ایسے ہی عادات و رسوم و رواج بت پرستان ہند میں پائے جاتے ہیں۔

تلمیس مذکور کے صفحہ ۲۹ میں یہ بھی ہے کہ جب حائضہ غسل کرنا چاہتی تو ہرید یعنی داروغہ آتش خانہ کو کچھ نقد نذر کرتی تھی اُس کے معاوضہ میں وہ داروغہ اُس حائضہ کے چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر حائضہ کے اندام نہانی میں اُنکی جلد جلد ڈال کر نکالتا تھا جس کے بعد وہ حائضہ پاک سمجھی جاتی تھی۔ اسی سلسلہ عبارت اور صفحہ ۱۰۳ میں لکھا ہے

کہ نوشیرواں کی حقیقی ماں سے ایک دن مزدک نے اپنے ضابطہ کے مطابق جماع کرنا چاہا تھا لیکن نوشیرواں کے پاؤں پٹنے اور کیتباد کی سفارش سے اُسکی آبرورنج گئی پس اُس نے طلبہ کے وہ رسوم و آئین اور زردشتیوں کی حکومت کے یہ بیجا قوانین عرب جیسے پرشہوت ملک کے لئے اُسونے پر سہاگہ ہو گئے تھے اور اس ناپاک حکومت کے دو رطویل نے عرب

کی تسلوں میں بے شرمی بسادی تھی چنانچہ انہی بیجا رسوم کا یہ اثر تھا کہ بعض خلفاء راشدین کو بعض محرمات ابدی کی حرمت میں شک تھا اور قریب العهد بکفر ہونیکے سبب تازیست قرآن میں تعارض بتاتے رہے چنانچہ درفشور سیوطی جلد دوم سورہ نسا صفحہ ۲۳۶ میں ہے کہ

کچھ لوگوں نے حضرت عثمان سے جب جن بن الاختین کے جائز و ناجائز ہونے کا استفتاء کیا یعنی اُن

دو شیروں سے جو آپس میں حقیقی جنس ہیں اُسے بیجمع بینہما فقال حلۃما ایتہ و حرمتہما جماع ہو سکتا ہے یا نہیں تو حضرت عثمان نے فرمایا ایتہ و ما کنت لا صنع ذلک

ایک آیت سے حلت اور ایک سے حرمت معلوم ہوتی ہے اور ہم ایسا فعل نہیں کرتے۔

دومر واقعہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا ہے حالانکہ صحابہ میں آپسے بڑھکر کوئی شخص
 حق پر وہ نہ تھا چنانچہ آپ کی حق پر وہی اور تلاش و جستجوئے حق کی یہ روایت مشہور ہے کہ ایک
 عورت اپنے شوہر کے اشتیاق میں زندانہ اشعار گاہی تھی آپسے اُس سے فرمایا کہ تیرا خاوند
 کہاں ہے اُس عورت نے کہا کہ وہ کئی ماہ سے جہاد پر گیا ہوا ہے آپسے فرمایا کہ تو اپنے شوہر
 سنبھالنے رہ وہ جلد آجاتا ہے یہ کہار حضرت فاروق جناب حفصہ کے پاس تشریف لے گئے
 اور فرمایا کہ میں ایک ضروری بات پوچھتا ہوں ثم دخل علی حفصۃ فقال انی اسئلك
 جس نے مجھے پریشان کر رکھا ہے وہ یہ کہ عورتوں کا کتنی مدت بعد مرد کے بغیر بچین ہونا جاتی ہے
 چنانچہ حفصہ نے شرم کر سہ جھکا لیا حضرت فاروق
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق کہنے سے نہیں شرماتا پس حضرت حفصہ نے انگلیوں سے اشارہ کیا
 کہ تین ماہ یا چار ماہ اتنے حالانکہ یہ بات جو ان رانڈ بیٹی سے پوچھنے کی نہ تھی اپنی ازواج
 سے پوچھتے یا ام مہر ذل زنا پیشہ سے جو آپ کو وضو کراتی تھی مگر حق پر وہی کے وفور نے امتیاز
 نہ کرنے دیا اور مضطر بانہ جو ان رانڈ بیٹی سے یہ شرمناک بات پوچھ لی لیکن ان حق پر وہی سے بھی
 رہ گئی کہ نہ بغیر خدا سے محرمات ابدی کے اقسام پوچھے اور نہ قرآن میں خود تذبذب کر سکے نہ شخص
 اور ایک شخص نے جو استقنا کیا کہ ہماری ایک
 جاریہ ہے اور اُسی کی ایک بیٹی اُن دونوں سے
 مجھے بٹھا لیا ہے کیا ہم اُن دونوں سے مقاربت
 کریں یا نہ کریں تو حضرت فاروق نے فرمایا کہ
 ایک آیت سے حلت اور ایک سے حرمت
 ابوبکر عن ابی نصرۃ جاء رجل لی عمر
 فقال ان لی ولیدۃ وابنتہا وانہما قدا
 اعجبتا فی فاطمۃ قال لایۃ حلت وایۃ حرمت
 اما انافلہ اکن اقوب هذا (ازالۃ الخفاء
 مقصد دوم صفحہ ۱۱۱)

شابت ہوتی ہے لیکن ہم ایسے فعل کے قریب بھی نہیں جاتے اتنے پس جبکہ ایسے صاحبان علم و
 فضیل کہ برسوں کی تعلیم اسلامی کے بعد بھی پیش پا افتادہ اسلامی کلیات میں شبہہ باقی رہے حتیٰ کہ
 وہ اب تک کلام خدا میں تعارض اور تباہین شابت کرنے میں کوتاہی نہ کریں تو اور جاہل عرب کس شمار

قطار میں آسکتے ہیں مگر ایسے خرابیاں اُسی قریب العہد بالکفر ہونے اور اثر یہودیت اور حکومت
زردشت کے پڑوس کے سبب سے تھیں کہ حضرت فاروق جیسے بیدار مغز اسلام کو کوشش بھی
قرآن میں تدبیر نہ کر سکے ورنہ دونوں صاحب صاف فرمادیتے کہ جمع بین الاختین خلوہ آزاد
ہوں یا ملک یمن دونوں حرام ہیں اسی طرح بعد خلوت صحیحہ ربیعات حرام ہیں خواہ آزاد ہوں
یا کینز اور جو ملک یمن کا عذر پیش کیا جائے تو بقول ابن مسعود گھوڑا اونٹ خیر گدھا وغیرہ
بھی ملک یمن ہوتے ہیں لیکن ان ملک یمن سے وطی حرام ہے۔ الشرع اُن بھیا رسوم
اور کینہ حکومتوں کے دور کے اثرات سے اکثر قبائل عرب کی عقلیں ایسی ماری گئی تھیں کہ قبول اسلام
کے بعد بھی صدیوں میں درست ہوئیں جن سو آئیہ ابا تم فہم غافلون کی صداقت ثابت ہے۔

زمانہ قوم در فضاائل صحابہ و عقبہ ائم آل

جس پر فتن زمانہ میں حرکات باطلہ اخلاق ذمیمہ مباح و حلال سمجھے جاتے تھے اور جس
پر آشوب زمانہ میں شب و روز کی خانہ جنگیوں اور فسادوں سے عاجز ہو کر حلیف بنانے اور
عقد مراعات کر نیکاطریقہ پابندی میراث و ترکہ جاری تھا جسکی گواہ آئیہ والذین عقبت
ایمانکم فاتواھم فصبیہم لہ ہے اور جس ہنگام میں بعض قبائل عرب سنے بنظر حصول مسکن
یا در یہاں تک بھائی اختیار کر لی تھی کہ بہادر اور شجیع اولاد ہونے کے لالچ سے اپنی ازواج
کو ستمناہ یعنی نیوگ کی اجازت دیتے تھے اور بعض شرفاء عرب اپنے اپنے دروازوں پر باندھ
کو بنا سنوار کر زنا کرانے میں جانہ کرتے تھے اور مھنسات کو باجارت قوم و ملت بکھرج خسر و
جماعت و عاریت و بدل و ستمہ حلال تھا اُس جاہل اور ناپاک زمانہ میں احمد مجتبیٰ علیہ السلام
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث برسالت ہوئے اور بسرعت تمام انہی بھیا حجازیوں کے افعال
فیض اور کردار قبیح کی اپنے اصلاح فرمائی اور چند سال کے بعد انہی ناپاک رسم و رواج کو
شیراز حجازیوں کے بعض افراد نصائح پیغمبر اور صحبت رسالت سے ایسے لائق ہو گئے کہ جن کی
اعلیٰ لیاقت تمدنی انہی کی حیات میں مشہور عالم ہو گئی اور پھر رفتہ رفتہ وہی حرامکار محرمات
ابری کے شہسوار افضل عن الملک ہو گئے جن کے فضائل و مناقب بکثرت کتب اسلامی میں موج
اور مشہور عالم ہیں مثلاً معراج شریف میں حضرت بلال کے چپ کی آواز کو پیغمبر خدا کا آسمان ہشتم پر

شستا یا حضرت وحیہ کلبی کی صورت میں حضرت جبریل کا آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہونا یا
 بعض مہاجر و انصار کا شہداء فی سبیل اللہ سے بیداری میں ملاقات کرنا اور ان شہداء کا اپنی
 مرنے ہونے پر تعجب کرنا یا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خوف و خشہ خدا سے ہمسایہ
 والوں کا کباب کی پیم لکھنا اور جناب محمد ریح کی وفات کے بعد اُس بوکانہ پایا جانا یا حضرت
 صدیق کی خاطر تمام شہر اشکان مغرب اسی بیت کا آگے پوش ہو جانا یا حضرت زید بن حارثہ کے
 سینہ سے بعد موت کچھ تاشیہ ذکر الہی گشتہ کی آواز کا پیدا ہونا یا اسود عسی مرتد کا
 حضرت ابومسلم کو بھڑکنے آگ میں ڈالنا اور ان کا اُس آگ سے چھج و محج و محالہ کل آنا یا حضرت سعد
 بن ابی وقاص کا بوز اسد بنی فاروق دھماکہ کے دیلئے ذوالہ سے مع لشکر سلامت پارس ہو جانا
 اور کسی کا موزہ کسے تر ہونا یا ثقلہ بن صہویہ انصاری رضی اللہ عنہ کی اذان پر کوہ تلوان
 سے حضرت زینت العابدین علیہ السلام کا ظاہر ہونا یا حضرت فاروق کو سلام پہنچنا
 اور پھر بدستور قیام پزیر ہونا یا باسند اور حضرت فاروق و عمر و عاص کا دریائے نیل کی چڑھائی کو
 روک دینا یا معاویہ بن ابی سفیان کے واسطے حضرت جبریل علیہ السلام کا عرش سے قلم نہ لانا
 اس لئے کہ وہ اُس سے آیہ الکرسی نکھیں یا حضرت فاروق کی ندائے یاساریہ الے الجبل کا کئی
 کئی منزل پر سے ساریہ کا سن لینا اور پہاڑ کی طرف ہشک و شمشوں سے محفوظ رہ کر فتح پانا یا بروت
 زلزلہ حضرت فاروق کا کوڑے مار کر زمین کو ساکن کر دینا یا حضرت فاروق کا شعلہ و کھج کھف
 کو ابو موسیٰ اشعری یا تیم مراری کے ہاتھوں کیڑے کی چادر سے گھروا کر اُسے جبل میں داخل
 کر دینا اور پھر کبھی ان شعلوں کا ظاہر ہونا یا ایک عجیب شخص کا حضرت فاروق کو تنہا ویرانی
 پاکر قتل کا ارادہ کرنا اور فوراً دونوں جانب سے دوشیروں کا پیدا ہو جانا اور اُس عجیب کا قتل فاروق
 سے باز رہ کر کچھ شہادت پڑھ لینا وغیرہ وغیرہ الخرض ایسے بلکہ ایسے بڑھ بڑھک اور صد ہا
 فضائل و مناقب ان بزرگوں کے ہیں جو از الہ الخفاء شاہ ولی اللہ دہلوی مسند الفردوس دلی
 تفسیر اقدی ریاض النضرہ مجب طبری غزوات شام و عجم و اقدی وغیرہ میں درج ہیں
 جو کئی ضخیم جلدوں میں نہیں سما سکتے پھر انہی مہاجر و انصار کے بعض تلمیذان باوقار یعنی
 تابعین و تابعین میں بھی انہی کی تقلید و اتباع کے تصدیق سے ایسے ایسے عارف باللہ پیدا

ہوئے کہ جن کو مخالف و موافق دونوں نے اہل لہد اور شوغیر مان لیا اور انہی مہاجر و انصار کی برکات کا سلسلہ موسوم بہ نسبت الہی بعض اہل دل میں جاری ہوا اور ایسے استحکام اور غنویت سے جاسی ہوا کہ جو معجزات انبیاء و سابق کے مانے جاتے تھے وہ باسم کرامات اُنکے غلاموں سے صادر ہونے لگے اور بکثرت خدا کے بندوں نے چشم ظاہر سے اپنی حیات میں دیدار خدا کو کیا اور دکھا دیا اور انہی کے طفیل سے آج تک بھی اُنکے مقلدین میں وہ اثرات و کرامات پائے جاتے ہیں جو کہ وہ شیعہ کے سلف و خلف کے کسی فرد میں نہیں اگر خدا تعالیٰ توفیق عنایت فرمائے تو انہی مہاجر و انصار کے نور یقین کا جلوہ آج بھی نظر آسکتا ہے بشرطیکہ طلب صادق ہو۔

اہل حجاز یا عرب کے بعض افراد کے انساب یا اور حالات جو ہم نے لکھے ہیں وہ صحیح ہیں کیونکہ بعض خرابیوں کی شہادت کتب معتبرہ و صحاح و قرآن مجید سے پیش ہوئی ہے لیکن اہل انصاف ہم کہتے ہیں کہ جملہ قبائل حجاز و عرب کے انساب و اخلاق مجہول و معیوب تھے بلکہ بعض افراد ایسے صحیح النیب اور عصمت مآب و حیا پرور تھے جیسے اسلاب طاہرہ و ارحام زکیہ کا دعوے اُنکے ہر دوست و دشمن کو تھا اور وہ ایسے شریف و باحیاء تھے کہ فطرتی ناجائز جماع اور اخلاقی نامقول نکاح سے محفوظ و محتجب تھے اور وہ ہر طرح کے غضب حق اللہ و حق عباد کو بھی مجید منوع اور حرام مطلق جانتے تھے جیسے اکثر بنی ہاشم اور بعض بنی تیم و عدی وغیرہ اور بعض حجازی ضرورت اس قدر زیادہ غیرت دار تھے کہ داماد بنانے کی غیرت سے بیٹیوں کو زندہ درگور کر دیتے تھے چنانچہ خلاصۃ التفاسیر جلد ۴ تفسیر سورہ تکویر مولفہ مولوی فتح اللہ صاحب تلخیص مولوی عبدالحی لکھنوی میں لکھا ہے کہ حضرت قیس بن عاصم نے آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ میں نے اپنی آٹھ بیٹیوں کو زندہ دفن کر دیا ہے پس ایسے نا فہم غیروں کی اصلاح و تنبیہ کے لئے یہ وعید شدید نازل ہوئی کہ قیامت میں زندہ درگور سے پوچھا جائیگا کہ تم کس گناہ پر گئی تھیں؟ اور اذا المودة سئلت باي ذنب قتلت ایسا ہی بعض نفوس کو مقاربات ممنوعہ سے اجتناب تھا جنکو خدا تعالیٰ نے سورہ معارج میں تنبیہ فرمایا کہ جو لوگ اپنی فروج کی حفاظت | والذین ہم لفسر بحکم حافظون لا علیٰ اذن و اجہم کرتے ہیں سوائے اپنی ازواج اور لونڈیوں کے | او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملوہین۔ وہ نہیں ملامت کئے گئے انہی اس سند سے معلوم ہوا کہ قبل اسلام بھی بعض حجازی ایسی پرہیزگار

تھے اسی طرح جب عفت کی گرم بازاری ہوئی تو بعض مقدس صحابہ نے عکا کا اور مجنہ و
ذوالحجاز بازاروں میں جا کر تجارت کرنی موقوف کر دی جن بازاروں کا خوش ہم فصل تخم
میں لکھ چکے پھر یہ آیت نازل ہوئی کہ موسم حج | لیس علیک جناح ان یتبعوا فضلا من
میں تم کو خدا کا فضل ڈھونڈنا گناہ نہیں انتہی | ربکو فی موسم الحج (بخاری کتاب البیوع
اسی طرح بعض نیکبخت عورتیں مشغول بہ عبادت | باب ما جاد فی قول اللہ تعالیٰ)

ہو گئیں چنانچہ بخاری کتاب التہجد باب ما لکرم من التشدید فی العبادہ میں اُمّ المؤمنین
زینب اور خولہ بنت تویت کے زہد کی یہ حالت تھی کہ رات رات بھر نماز میں گزار دیتی تھیں اور
دوستوں کے بیچ میں رسی تان رکھی تھی جب کھڑے کھڑے تھک جاتی تھیں تو اُس الکنی سے
سہارا لیتی تھیں انتہی اور جب اسلامی برکتوں کے سبب خوب کایا پٹ ہو گئی تو بکثرت
بن بیاتہ مرد اور عورتیں بغیر الزام زنا بسر کرنے لگے چنانچہ تفسیر کبیر جلد ششم صفحہ ۳۸۳
میں ابو بکر رازی کا قول ہے کہ آنحضرت اور | فلما وجدنا عصر النبی ساء الایضا
صحابہ اور تابعین وغیرہ کے زمانوں میں بہت | بعد لا قد کان فی الناس ایام الرجل
بن بیاتہ مرد اور عورتیں تھیں مگر کسی اُن کے | والنساء فلیکنوا عدل مرتزوحین
عقد نہ کرنے پر اُن کو ملامت نہیں کیا انتہی اسکی وجہ یہ تھی کہ تاثیر نصیحت پیغمبر خدا سے اکثر
عورتیں عصمت مآب ہو گئی تھیں چنانچہ حضرت ائیلہ کا واقعہ اس دعوے کا موید ہے۔

اسد الغابہ ترجمہ عام ابن قریش ہذلی مترجمہ مولوی عبدالشکور لکھنوی جلد پنجم صفحہ ۲۲
میں ہے کہ ایک دن حمل بن مالک بن النابغہ ہذلی رضی اللہ عنہ ائیلہ بنت ظالم طقبہ راشد
النصاری کے پاس سے ہوتے ہوئے گزرے اُس وقت وہ اپنے چہرہ سے برقع اٹھائے ہوئے
اپنی بکریاں چارہ ہی تھیں پس حمل ابن مالک رضی اللہ عنہ نے اُنکے حسن و جمال پر فریفتہ ہو کر
شر سے اُتر اُس کو باندھ دیا اور پھر حضرت ائیلہ کے پاس پہنچے اور یہ نیت جماع دست درازی
شروع کی حضرت ائیلہ نے فرمایا کہ اے حمل بات سنلو وہ یہ کہ تم شریف خاندان سے ہو اور میں بھی
پس تم میرے باپ کو پیام نکاح دو وہ ضرور قبول کر لینگے مگر حضرت حمل رضی اللہ عنہ کو ماب ضبط
لے اب الفاظ فی موسم الحج موجودہ قرآن میں نہیں ہیں۔

کہاں تھی جو نقد کو چھوڑ سید کو اختیار کرتے پس انہوں نے چٹ کر حضرت ایشہؓ پر چڑھنا چاہا
 پس ایشہؓ نے حضرت حمل رضی اللہ عنہ کو دے مارا اور سینہ مبارک پر چڑھ بیٹھیں اور اُسے
 عہد لیا کہ پھر ایسی نیت نہ کرنا اس پر اقرار لینے کے بعد چھوڑ دیا مگر حضرت حمل رضی اللہ عنہ
 کا نفس بے قابو ہو چکا تھا پس چھوٹے ہی پھر جا چھے پھر حضرت ایشہؓ نے چھاتی پر چڑھ کر توبہ
 کرائی اور یہ پھر نیچے سے چھوٹ کر پین پڑے پس تیسری بار حضرت ایشہؓ نے حضرت حمل رضی اللہ
 عنہ کو چپک کر آنکھ سے پتھر کے پھل دیا اور اپنی کہیاں لیکر اپنے گھر واپس گئیں اسکے بعد حضرت
 حمل کے قبیلہ کے کچھ سوار اُس طرف سے گزرے جو حمل کو انہوں نے قریب لڑک پایا اور اُسے
 پوچھا کہ ایسی سخت بدسلوکی تمہارے ساتھ کس نے کی انہوں نے جواب دیا کہ میری اونٹنی ڈھک کر
 کھائی اور میں کچلا گیا۔ سپر اُن سواروں نے کہا کہ اونٹنی تو تمہاری بندھی کھڑی ہو حضرت
 حمل نے کہا میں سچ کہتا ہوں لیکن اب تم مجھے گھر لے جاؤ الغرض وہ سوار حضرت حمل کو گھر لے گئے
 اور جب وہ بالکل ہی مرنے لگے تو گھروالوں نے پوچھا کہ تمہارے خون کا بدلہ لاکس سے لیتے ہیں
 کہا کہ ایشہ بنت ظالم سے پس انکے مرنے ہی لوگ ظالم (راشد) کے پاس قصاص کے لئے پہنچے
 اور حضرت راشد ان سب کو لیکر آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
 میں نے حمل بن مالک کو قتل نہیں کیا۔ ورنہ مقتول نے کہا کہ تم نے نہیں تمہاری بیٹی ایشہؓ نے
 قتل کیا ہے پس حضرت ایشہ رضی اللہ عنہا حاضر ہوئیں اور اُن سے کہا گیا کہ ذویل کے لوگ
 کہتے ہیں کہ حمل کا خون تمہارے ذمہ ہے حضرت ایشہؓ نے کہا کہ بھلا عورت مرد کو بھی قتل کر سکتی
 ہے اور اُس کے بعد ایشہؓ نے حمل کے بیجا تین حملوں اور توبہ کرانے کے واقعات بیان کئے سپر
 آنحضرتؐ نے نہایت بشاش ہو کر حضرت ایشہؓ کو دعائے خیر و برکت دی اور حمل بن مالک کا
 خون معاف کر دیا انتہی محمدؐ

تیسرے صحت و نصیحت پیغمبر سے عفت و عصمت بعض عورتوں کی گویا گھٹی میں پرگنی
 تھی اور شوق عبادت اس قدر بڑھ گیا تھا کہ عورتیں عقد ثانی کو بجالا اور محبوب جانے لگی تھیں۔
 چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو شاہ جہشہ نے آنحضرتؐ سے نکاح کرنے پر شعل اُٹھائی
 اسی طرح جناب علی کرم اللہ وجہہ کی ہمشیرہ ام ہانی باوجود درخواست پیغمبر عقد ثانی پر راضی نہیں

ہوئیں اسی طرح نائلہ بنت فرافصہ کلبیہ نصرانیہ زوجہ عثمان غنی نے حاکم شام امیر معاویہ رائڈ ہو جانے کے بعد باوجود التجا نکل نہیں کیا اور ایسی صفات کی اور بکثرت اللہ کی بندیاں پر پرا ہو گئیں اور بکثرت مرد با حیا پیدا ہو گئے تھے کہ جن سے شرم و حیا کے سبب ایک جہان ڈر سیکھے اور انہی لوگوں نے دنیا میں ایسی عفت و پارسائی بسا دی کہ اگر آج کسی شیعی یا شیعہ کو ولد المتعہ کو تو مار ڈالنے کو تیار ہو جاتا ہے حالانکہ شیعہ کے ہاں متعہ حلال ہے۔

غالباً ایسی ہی قابلیت کی استعداد پر غور فرما کر آنحضرتؐ نے نصیحت عرب میں حضرت سلمان فارسی سے فرمایا ہو گا کہ سلمان جسے عرب سے بغض | من یبغض العرب فببغضتی (ترمذی) کیا اُسے تجھ سے بغض کیا اور اسی ترمذی جلد دوم کتاب التعلیل میں حضرت عثمان غنیؓ سے مروی ہے آنحضرتؐ نے فرمایا جو شخص عرب کو دھوکا دیکھا وہ | من غش العرب لم یدخل فی میری شفاعت میں داخل نہ ہو گا اور اُس کو میری دوستی نہیں | شفاعتی لم تنالہ مودتی حاصل ہو سکتی ہے اور اسی جلد و باب میں ہے | قد قرب الساعۃ اخلاک العرب کہ آنحضرتؐ نے فرمایا عرب کی ہلاکت قیامت سے ہے یعنی قیامت کی نشانیوں سے ہے الغرض عرب اور بالخصوص بعض افراد حجازی کے بکثرت فضائل و مناقب ہیں جو بغیر خدا نے ارشاد فرمائے ہیں جن پر قیاس ہوتا ہے کہ اُنکی الگ کچھل سب خطائیں معاف ہو گئی ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

فیصلہ در باب عقومقاریات جاہلیہ

جن اہل ملک کی صدیاں اقسام اقسام کے ردِ اہل میں گزری ہوں اور مذہبِ باطلہ کے قوانین اور جہالت کے گندے آئین کے اثرات اُنکی رگ و پے میں سرایت کر گئے ہوں اور وہ اہل باطل چالیس چالیس اور پچاس پچاس سال یہودی اور بت پرست و ستارہ پرست رہ رہ کر مسلمان ہوئے ہوں تو اُن کے لئے یہ کلیہ ہر گز نہیں ہو سکتا کہ اُنکے جملہ افعال اور انساب بھی اسلامی قوانین اور شرفاء کے آئین کے مطابق ہوں اور وہ اباً و عن جد پارسا اور ولدِ کفّال بھی ہوں پس اُن جدید الاسلام حضرات کی نسبت اُنکی قبولِ اسلام کی شروط کے علاوہ اور اسلامی صفات سے متصف ہونے کے تقیدات بڑھانے انصاف کا خون کرنا

ہے لہذا ہم اسے نزدیک اُن حضرات کے لئے یہ فیصلہ ہونا چاہتے ہیں۔

ا۔ وہ وطی و جراح و اخلا تا مذہب عرم یا قبل اسلام بھی معیوب تھے اور بعد اسلام اُن کا وثورہ بعض صحابہ کے ابوین میں پایا جاسے تو وہ صحابی قابل تقبیح نہیں اور نہ ایسے اعمال اولیٰ کی اولادنا قابل اتباع کیونکہ جس کا وبال اُسی کے ذمہ ہے ایسا گناہ میراث نہیں ہو سکتا اور ہمارے فیصلہ آئے لا تزروا زرة و ذراخری کے مطابق ہے یعنی بوجہ اُٹھانے والی دوسرے کا بوجہ نہیں اُٹھاتی اور اس فیصلہ کی تائید آیہ سورہ ہود و ما کنا معذبین حتیٰ ننبعث رسولاً سے ہوتی ہے یعنی خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ جب تک ہم رسول بھیج دیتے اُس وقت تک عذاب نہیں کرتے لہذا یہ اسانید بعض حضرات کی بروات کے لئے کافی ہیں۔

ب۔ وہ جماع ممنوع کہ جن کے رسماً و واجاً بعض صحابہ عادی تھے اور حکم اعتناعی کے قبل سے بعض محرمات ابدی بعض کے نکاح میں موجود تھیں اور پھر ہدایت رسالت کے بعد وہ حضرات مجتنب ہو گئے تو وہ حضرات بھی قابل تشبیح نہیں کیونکہ اُن کا پہلا پروانہ معافی آیہ سورہ نسا الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحیما کافی ہے۔

دوسری سند معافی یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اُن سے وعدہ فرمایا کہ اگر تم گناہ کبیرہ سے بچ گے جن سے تلوخ کیا گیا ہے تو ہم تمہاری ان پنجتنیوا کباراً ما تہون عنہ نکفر عنکم برائیاں دور کر کے داخل جنت کر دینگے انتہیٰ محضاً من سیدنا وند خلکم مدخلاً مکریمما ابھارہیں وہ احادیث مندرجہ دیباچہ کہ ولد الزنا اور اُسکا بیٹا پوتا داخل جنت نہوگا وغیرہ جن سے ولد الزنا پر کفر کا اطلاق ہو سکتا ہے تو ایسی جملہ احادیث جدید الاسلام لوگوں کے حق میں صادق نہیں آسکتیں دوم یہ حدیث مقبولہ فریقین ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہو اُسے اختیار کرو اور جو افواہی کتاب اللہ فخذوا و ماخالف کتاب اللہ فودوا مخالف کتاب اللہ ہو اُسے رو کر دو پس تقبیح ولد الزنا کی جملہ احادیث آیات مرقومہ بالا سے سختیٰ جدید الاسلام مردود ہو گئیں اور قرین عقل بھی ہے کہ کلام پیغمبر حکم خدا کے خلاف نہیں ہو سکتا اور احادیث مزبورہ کی ضعیف و منکر ہونے کی پوری بحث باب آئندہ میں بھی جاتی ہے بحول اللہ و قوتہ۔

لے اس آیہ کا ترجمہ دیباچہ کے حاشیہ میں دیکھو ۱۱۲

باب سوم در تنقیح ولد الزنا

و پہلے حصہ ہذا میں جو احادیث طبرانی اور وفیات و کشف سے ہم لکھ چکے ہیں اور ان جنابی اور احادیث پر بعض علماء نے اجتہادات کر کے ولد الزنا کی برائی پر اضافہ کر دیا ہے اور وہی اجتہادات حضرات شیعہ کے سربراہ تازہ ہیں۔ اس جہت سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ان اجتہادات علماء کو لکھ کر اصل جواب کی طرف توجہ کریں اور پھر ایسے احسن طور سے رختہ بندی کی جائے کہ آئندہ کسی شیعہ کو نرم فیروز کے مستفاد کرنے کی حیرت نہ ہو اور اس کے بعد باسانید کثیرہ بعض ولد الزنا کی انصافاً وہ سچی تفصیلات بیان کی جائے جو عقل و نقل کے مطابق ہو پس ان جملہ مطالب کو ہر تین فصول میں لکھتے ہیں۔

فصل اول در تنقیح ولد الزنا مستحب شیعہ

علقمی نے کوکب منیر شرح جامع الصغیر سیوطی میں جہاں حدیث ولد الزنا و شرارہ شلانی کی شرح کی ہے اُس مقام پر اپنے شیخ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ خطابی نے کہا کہ حدیث ولد الزنا کی تاویل میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ قال شیخنا قال الخلیف ابی الخلف ان الناس فی یہ حدیث اُس شخص خاص کے بارے میں ہے جو شری مشہور تھا اور بعض نے کہا کہ ولد الزنا اپنے ابوین سے بدتر ہے اس وجہ کہ اُن پر کبھی حد پڑ جاتی ہے تو وہ سزا اُن کے گناہ کا کفارہ ہو جاتی ہے اور یہ خبر خدا کو ہے میں نہیں جانتا کہ اُس کے ساتھ کیا کیا جائیگا (تہذیب کہا) بیشک عبد اللہ ابن عمرو بن العاص تو خدائے تعالیٰ کے قول و لقد ذرأت لجھنم کثیرا من الجن والانس کے باب میں روایت ہے اُنہوں نے کہا کہ ولد الزنا الذنأ ذرأ جھنم۔

ذرہ جھنم یعنی جہنم کا ایندھن ہے انتہا محضاً

ریحانۃ الالباء فی ذکر الزنا میں خفاجی مصری نے کہا ہے کہ حکم خدا سے ولد الزنا کی طہیت اور اسکا نطفہ خمیث کیا گیا ہے اور اسکی شقاوت ازلی ہے بخلاف ولد الرشید کے اور ولد الزنا کا اخبار غیب سے ناسی ہونا | وقد يقال انه نجس طینت و نطفة و فساد بذکره یقیناً لا یقلد الله و عقلاً بعید نہیں انتہی۔ | یکتب شقاوتہ فی الاذل بخلاف ولد الرشید لا یعد هذا و کونه من مرقاة الصعود سیوطی | الاخبار من المغیبات۔

میں ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ | وقد قال بعض اهل العلم انه شر الثلاث اصلاً ولد الزنا اصلاً ونسباً و غصراً و مولداً | ونسباً و غصراً و مولداً و ذلك انه یعنی ولد الزنا شر الاثلاث ہے کیونکہ ایسا مولود زانی و | خلق من ماء الزانی و الزانیۃ خمیث مزنیہ کے خمیث پانی سے پیدا ہوتا ہے انتہی محضاً

ور مشہور سیوطی اور اللآلی المصنوعہ جلد دوم مطبوعہ ادبیہ مصر صفحہ ۵۰ اکتاب الاحکام والحدود میں ہے۔ عبد الرزاق اور | و اخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبہ والنسائی ابن ابی شیبہ اور نسائی و بیہقی و ابن کثیر سے روایت کی ہے انہوں نے کہا حضرت | قال لا یدخل الجنة عاق والدیه و منان نہ فرمایا مادر و پدر کا عاق کیا ہوا اور | ولا ولد الزنا و لامد من خمر ولا قاطع رحم و طعنہ دینے والا اور دائم الخمر اور قرابت | لا من اتی ذات محرم۔

تخلع کر نیر الازاد و محرمات سے زنا کر نیو الاجت میں داخل نہوگا انتہی محضاً اسی جلد کی کتاب الاحکام والحدود کے صفحہ ۱۰۵ میں عبد اللہ ابن عمر سے روایت ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ | ولد الزنا قیامت کے دن بندر اور سورا | عن عبد الله بن عمر بن رسول الله قال اولاد الزنا کی صورت میں اٹھایا جائیگا۔ | یثبثون يوم القيمة فی سورة القردة و الخنازیر

تفسیر کبیر سورہ نون و القلم تحت آیہ | قال خلاف مہین ہما زمشاء الخ میں ہے تیسرا مسئلہ خدا نے تعالیٰ کے قول عتلی یعنی | المسئلة الثانية قوله عتلی بعد ذلك و معناه | چناںکہ شریک الخصومة بسیار خواہد الزنا | انه بعد ما عد له من المعاصي النقائص فهو کے معانی میں ہے کہ وہ ظالم سخت طبعیت | عتلی زینیم و لهذا یدل علی ان هذین الوصفین

کا ہوتا ہے یہ قول اس پر امانت کرتا ہے کہ یہ دونوں صفتیں عقل اور زہیم یعنی اسکے عیب کی ہیں کیونکہ جب وہ ظالم اور ولد الزنا ہے تو اسکا دل سخت ہوا اور اس نے ہر محصیت پر جرأت کی اور چونکہ اکثر ہوتا ہے کہ جب لطفہ خبیث لایدخل الجنة ولدا الزنا لا اولاد ولا اولاد لا یولد ہوتا ہے تو اسکا مولود بھی خبیث ہوتا ہے اسی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا کہ ولد الزنا اور اسکا بیٹا پوتا داخل جنت نہوگا استغفر

ایسا ہی زحمتی نے تفسیر کشاف میں لکھا ہے اور سوطی الکلب باب العزیز فی نصرة ابیہ ص ۲۵ میں یکھیں ابن سعید سے روایت عن یحییٰ بن سعید ان ابیہ جالساً فی مجلس من الناس بالنضی فاعل علیہ عمر بن عبد الرحمن فحدثنا شخص امام مسجد تھا پس عمر ابن عبد العزیز نے امام جامعہ بننے سے اسکو مانعت کہلا بھیجی انتہی اس حدیث کی شرح میں نواب وقار نواز جنگ و جید الزمان مترجم صحاح ستہ نے لکھا ہے کہ اس شخص کو امام صلوة بننے سے اس لئے منع کیا گیا کہ وہ مجہول النسب تھا انتہی یہ جملہ اسناد تقصی اور باقی اور کتب شیعہ میں ہے۔

تنبیہ ان وہی تباہی اسانید مہملہ کے بھروسہ پر حضرات شیعہ نے توثیق احادیث منذر جہد دیا ہے غریب ولد الزنا کی دل کھول کر تفسیق و تفتیح کی ہے اور انہی بے سرو پا عبارات پر بے جرم سادہ مزاج حجازیوں کو ناری و مغضوب قرار دیکر بعض مجہول الانساب کی تقلید اتباع سے ہم کو روکنا چاہا ہے جو محض نا انصافی ہے لہذا اب ہم ان اسانید کا رد کرتے ہیں۔

فصل دوم در تنزیہ ولد الزنا

اجتہادات مزبور کی بنیادیں تو وہی احادیث ہیں جو دیباچہ میں درج ہو چکی ہیں لیکن ان احادیث کی توثیق میں مجتہدین نے جو کچھ دماغ سوزیاں کی ہیں تو ان کی وہ نیت نہ تھی جو حضرات شیعہ کی ہے جس کی کسی قدر وضاحت عنوان حصہ ہذا میں لکھ چکے چونکہ تمام اہل سنت شیعہ اہل اسلام ہیں اور اسلام کی تقویت اور اسکا کمال بعد رحلت سرور کائنات انہی لوگوں کے

ہاتھوں ہوا کہ جن کے فضائل کے منکر اور رد اہل کے اقراری حضرات شیعہ میں لہذا اہلسنت و جماعت کا انکی تقلید و اتباع سے ہاتھ اٹھانا محال ہے اور حق بجانب بھی ہے کہ جب ولد الزنا پر باب اسلام بند نہیں تو اس کے نسب پر طعن کیا معنی۔

اگرچہ بموجب حدیث متواتر اتنی تارک فیکہ الثقلین کتاب اللہ و عترتی مان تمسکم بہما لن تضلوا بعدی عترت ہی سے دین لینا چاہئے تھا مگر بقول حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی مندرجہ ازالۃ الخفا اہلسنت و جماعت کو عترت سے دین نہیں پہنچا بلکہ انہی اصحاب سے پہنچا کہ جن میں سے بعض کے نسبی معائب اور اخلاقی رد اہل حضرات شیعہ پیش کرتے ہیں پس ہماریے نزدیک ایسے محسنان اسلام سے کنارہ کشی اخلاق و انصاف کے خلاف ہے دوم صحابہ کے زمانہ اسلام و جہل میں اتصال ہے بانیو جہ انکی تمام لغزشیں اور خطائیں ہمارے تمام علماء کے نزدیک قابل گرفت نہیں ان میں خواہ غضب حق اللہ ہو یا حق عباد پس ایسی ہی بنیادوں پر علماء اہلسنت نے نہایت بیدار مغزئی اور انجام بینی سے تفتیح و لد الزنا کی احادیث کو عمدہ موشع و مہمل مانا ہے بلکہ برضلاف اسانید مزبورہ و لد الزنا کی پوری حمایت کی ہے تاکہ بعض بزرگان دین مجہول و معیوب الانساب کی توہین نہ ہونے پائے بلکہ آئندہ کی ایسی نسلیں بھی عیوب مذکورہ سے مطعون نہ ہونے پائیں چنانچہ ملاحظہ ہو۔

موضوعات کبیر طاعلی قاری میں ہے ولد الزناء کا لید خل لجنۃ لا اصلی لدوزنم کہ وہ ابن طاہر و ابن جوزی کہ حدیث موضوعست ولد الزناء کا لید خل لجنۃ انتہا ۵
اینقدر ہا کہ دیدہ جزو نیست پکار کلی ہنوز درست و درست

مستدرک میں حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے وہ کہتی ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا ولد الزنا پر اس کے ابوین کا کوئی گناہ نہیں عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم کیونکہ خدایتعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بوجہ اٹھانیا علی ولد الزناء من وزر ابویہ شیء لا تذرا ذرۃ دوسرے کا بوجہ نہیں اٹھائی اس حدیث کے بوزراخری ہذا حدیث صحیح الاسناد اسناد صحیح ہیں انتہا۔

الاصول میں ابوبکر سرخسی الخاطب شمس الامہ نے لکھا ہے جب عائشہ نے ابوہریرہ کی

یہ روایت سنی کہ وہ کہتے ہیں ولد الزنا شر الثلاثہ ہے تو انہوں نے کہا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بوجہ اٹھانے والی کو کفر کا بوجھ نہیں اٹھاتی انتہی۔

کنز العمال میں میمون بن مہران سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عمر نے حاضر ہو کر ولد الزنا کے جنازہ پر نماز پڑھی لوگوں نے کہا کہ ابو ہریرہ تو ولد الزنا کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھتے بلکہ کہتے ہیں کہ وہ شر الثلاثہ ہیں ابن عمر نے فرمایا کہ وہ خیر الثلاثہ ہے انتہی۔

چونکہ بعض خاندان عرب شر الثلاثہ اور خیر الثلاثہ کے معارضہ سے تباہ و برباد ہو جایا کرتے تھے اس سبب سے یہ مسئلہ بڑا حرکت آرا ہے اسلئے ہم ابو ہریرہ کی حالت دکھاتے اور شر الثلاثہ کے عقیدہ کا رد کرتے ہیں۔

تبصرہ در تنقیص ابو ہریرہ و ترجیح عائشہ و ابن عمر رضی اللہ عنہم

ابو ہریرہ کا ولد الزنا کے جنازہ کی نماز نہ پڑھنا یا اسکو شر الثلاثہ کہنا جاہلوں کے نزدیک تو ولد الزنا کے کفر کی دلیل ہوگا لیکن محققین کے نزدیک حضرت عائشہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ سے بہت زیادہ فقیہ و معتبر محدث ہیں اور ابو ہریرہ بہت سے علماء کے نزدیک جاہل نامعتبر بد دیانت۔ لالچی۔ کاذب۔ پس حکم لایستوی الاغی والبصیر ابو ہریرہ کی رائے ولد الزنا کے باب میں بمقابلہ حضرات موصوف لغو ہے۔

اول تلویہ نہایت ادنیٰ درجہ کے آدمی تھے چنانچہ تذکرۃ الحفاظ احمد بن محمد ذہبی فصل الطبقة الاولیٰ فی مشاہیر الصحابة ترجمہ ابو ہریرہ میں ہے کہ ابو ہریرہ اصحاب صفہ سے غر اور فاقوں کا ذائقہ چکھے ہوئے پھر آنحضرت کے انتقال کے بعد انکی حالت بہتر ہو گئی اور انہوں نے بہت سا مال جمع کیا اور یہ بہت عابد و ذاکر تھے

وکان من اصحاب الصفۃ فقیرا ذوقا وفاقا ثم بعد النبی صلعم صلح حالہ کثر ما وکان کثیر التعلیل الذکر والی مرة المدینۃ

(زمانہ معاویہ میں) ایک دفعہ حاکم مدینہ رہے و نابا یضاعن مروان فی امرتھ او کان اور ایک بار نائب ہوئے اور اسی طرح زمانہ مروان

میں حاکم بنے اور جب بازاریں نکلتے تو خرموں کا گٹھا اٹھائے ہوئے اسے محض اس کے معلوم ہوا کہ نہایت سبک مزاج و اخلاص الحركات تھے یہی وجہ تھی کہ انہوں نے ذلیل کنیت کو اختیار کیا تھا کیونکہ ہر بہ بلی کو کہتے ہیں اور بلی بڑا حرصیں جانور ہے اور یہ بلی کے باپ تھے دوم یہ صاحب بندہ شکم (پیش کے گتے) مشہور تھے چنانچہ فواج میبذی اور تیار تھے حبیب السیر

اور سپہ سالار علی بن برہان الدین جلی شافعی میں ہے کہ جب جناب علی اور معاویہ میں جنگ یصفین قائم ہوئی تو ابو ہریرہ جناب علی کے پیچھے ناپڑھا کرتے تھے اور معاویہ کے دسترخوان پر کھانا کھاتے تھے اور بوقت جنگ ایک شیلے پر چڑھ کر سیر دیکھتے تھے انہیں محضاً علی قتل۔

ان عادتوں پر قیاس ہوتا ہے کہ کسی مالدار و ولد الزنا نے کچھ تو وضع نہ کی ہوگی جو جناب موصوف نے ولد الزنا کو شر التلانیہ کہنا اختیار کیا تھا ورنہ یہ عبد شکم اسکی فضیلت میں بھی کوئی حدیث گھڑ دیتے سووم ابو ہریرہ بددیانت اور احسان فراموش لالچی کینہ قوم تھے چنانچہ عہد الفرید شہاب الدین عربا بن عبد ربہ جلد اول مطبوعہ مطبع عامۃ الشریعہ مصر ص ۱۲

میں ہے کہ زمانہ فاروق میں ابو ہریرہ امیر بحرین بنائے گئے تھے اور انہوں نے مال اکثر جمع کیا تو اسکی خبر حضرت فاروق نے سنی تو انکو بحرین سے طلب کیا اور کہا ہے معلوم ہے کہ جب ہم نے تجھے بحرین پر مقرر کیا تھا تو تیرے پانوں میں جوتیاں

تھیں نہ تھیں پھر ہمیں خبر پہنچی کہ تے ہزار ہزار اوچھ تھے سو اشرفیوں کے گھوڑے خریدے ہیں ابو ہریرہ نے کہا میرے پاس گھوڑے تھے کہ جن سے بچے پیدا ہوئے

عند الله قال ذلك لو اخذتما من حلال

اور ہم کو غلط بھی سمجھتے رہے عمر نے کہا کہ ہنسنے
تیری تنخواہ اور آمدنی کا حساب لگایا تو یہ اُس
بھی زیادہ کا مال ہے پس اُسے ادا کر ابوہریرہؓ
وادیہا طاعنا اجعت من اقصى حجر البجین
یجبی الناس للک اللہ ولا للمسلمین ما رجعت
بک امیة الا لرعیة المحرم۔

نے کہا یہ تو کچھ نہیں ملنے کا عمر نے کہا ضرور ملیگا ورنہ میں تیری پیٹ پھوڑ ونگا پھروہ درہ لیکر
ابوہریرہؓ کے پاس پہنچے اور اس قدر مارا کہ خون بہنے لگا پھر کہا لا وہ مال حوالہ کر ابوہریرہؓ نے
کہا کہ ہمارا حساب اللہ پر ہے عمر نے کہا یہ تو جب ہوتا کہ تو حلال سے حاصل کرتا اور خوشی سے
ادا کرتا تو نے تو بحرین کے لوگوں سے اپنے لئے روپیہ وصول کیا نہ خدا کے لئے نہ مسلمانوں کے
لئے اور تیری ماں تو میرے ساتھ گدھے چراتی تھی اتنے محضاً اس قصہ کو صاحبانِ معجم لادبا
و معجم البلد ان نے بھی روایت کیا ہے اب دو ہی باتیں ہیں یا تو حضرت ابوہریرہؓ بددیانت چور
یا حضرت فاروق غاصب و ظالم کہ انہوں نے ابوہریرہؓ پر بہتان کیا اور ظلم چھارم ابوہریرہؓ
بٹ سینہ اور فرمایا تھے چنانچہ بخاری جز ثلث کتاب النفقات باب وجوب صدقہ اہل عیال
صفحہ ۷۷ میں ہے ابوہریرہؓ کہتے ہیں آنحضرتؐ نے فرمایا بہتر صدقہ وہ ہے جو دل کھول کر دیا جائے

اور اوپر کانچے کے پاتھو سے بہتر ہوتا ہے
(یہاں تک کہا) لوگوں نے کہا اے ابوہریرہؓ
کیا رسول خداؐ نے انہی الفاظ سے کہا انہوں
نے کہا نہیں لیکن ابوہریرہؓ کی یہ انانی ہے
قال قال النبی صلعم افضل الصدقة ما ترک
غنی و الید علیا خیر من ید السلفی (الی قال)
فقال وایا ابابھریرۃ عن لفظ ابی لقاسم (رسول اللہ)
قال لا ہذا امن کیس ابوہریرۃ (مطبوعہ مطبع مینیہ مصر)

استمع محضلاً بہم حدیث سازی میں ابوہریرہؓ کا فریب زمانہ رسول خداؐ سے پایا جاتا ہے چنانچہ
اسی قیاس پر حضرت فاروقؓ نے زمانہ رسول خداؐ ہی میں حدیث من قال لا الہ الا اللہ
دخل الجنة کے اعلان پر ابوہرہؓ کو مارا بھی تھا (صلح وغیرہ) دوبارہ اپنی زمانہ خلافت
میں اسی حدیث سازی پر مارا اور فرمایا کہ آئندہ ایسی احادیث بیان کر گنا تو میں تجھے
ارض قرہہ میں بھیج دوں گا (رسالہ اثر ابن عباسؓ عبدالحی لکھنوی) شرح نبع البلاغ بن
الحمد معترلی وغیرہ سے ثابت ہے کہ سرکارِ معاویہ میں یہ اور سمرہ بن جندب وغیرہ بن شعبہ
عمرفاض وعروہ بن زبیر حدیث سازی پر نامور تھے ظاہر ہے کہ ابوہریرہؓ شہرہ میں

مسلمان ہوئے اور بعد فتح خیبر آنحضرت تفریقاً تین سال زندہ رہے پس اس قلیل عرصہ والے مسلمان یعنی ابوہریرہ سے جس قدر احادیث مروی ہیں اُس قدر نہ شیخین سے مروی ہیں نہ جناب امیر علیہ السلام سے مقام غور ہے کہ جناب امیر رسول اللہ کے ہاتھ میں پابینتیس سال رہے اُن سے اہلسنت کے ہاں کل (۵۲۰) احادیث مروی ہیں اور ان ابوہریرہ سے پانچ ہزار اور بعض نے ابوہریرہ کے صرف راویوں کی تعداد پانچ ہزار بیان کی ہے تو احادیث کا کیا شمار ہو سکتا ہے۔

ناقدرین احادیث نے بچت بالغ نظری ابوہریرہ کو نامعتبر قرار دیا ہے چنانچہ **میزان الاعتدال** ذہبی کے صفحہ ۳۷۱ میں ہے کہ علامہ عثمان تقسم بری ابوہریرہ کو کاذب جانتے تھے اور اعلام الاحیاء کفوی میں ہے کہ **ثم قال ابو حنیفہ** اتر کو قولی یقول لضعف ابیہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا صحابہ کے مقابلہ میں میرا قول ترک کرو مگر (تین صحابہ کے مقابلہ میں) **بن مالک و سمرہ بن جندب**۔

نہ کرو) اُن میں سے ایک ابوہریرہ دوسرا انس بن مالک اور تیسرا سمرہ بن جندب انتہا۔ اس سند سے معلوم ہوا کہ ابوہریرہ موقوف اکھبر ہے یعنی محققین کے نزدیک انکی مرویہ احادیث قابل اعتبار نہیں **ششم** ابوہریرہ گستاخ و بے ادب بھی تھے چنانچہ مستدرک حاکم جلد ثانی صفحہ ۲۷۱ باب المناقب ترجمہ ابوہریرہ میں حضرت عائشہ سے مروی ہے **عن عائشة انہا دعت ابابھریرۃ فقاتلت** یا ابابھریرۃ ماہذہ الاحادیث التي بلغنا انک تھت بلھا عن النبی هل سمعت الا ما سمعنا وهل رایت دارینا قال یا اما انہ کان یشغلک عن رسول اللہ المرۃ والمکۃ والتصنفۃ لرسول اللہ وانی واللہ ما کان یمنع عنی عند شیء و **اس گستاخی ابوہریرہ سے دو نقص پیدا ہوئے**

ایک رسول خدا میں دوسرا حضرت عائشہ میں رسول خدا میں تو یہ کہ بجائے فقر و فاقہ کے ازواج کو اس قدر آسودہ اور خوشحال رکھتے تھے کہ ازواج کو بناؤ سنگھار سوچتا تھا اس لئے کہ میاں میرے سوا اور کسی کی طرف میل نہ کریں اور جب بناؤ سنگھار کی یہ کثرت تھی تو لباس و غذا میں فراخی لازمی امر ہے اور حضرت عائشہ پر یہ الزام کہ جب انکو اپنی ذاتی آراستگی و بناؤ سے رغبت کثیر تھی تو لازمی امر ہے کہ آراستگی کے اہتمام میں اس قدر وقت ضرور صرف ہوتا ہوگا کہ وہ امت کی تعلیم سے محروم رہیں اور چونکہ پیغمبر خدا عادل تھے تو اور بیویوں کو بھی آسودہ اور مرفہ الحال رکھتے ہوئے پس یہ جو مشہور ہے کہ رسول خدا پر فاقے پڑتے تھے حتیٰ کہ آپ بیٹ پر پتھر باندھتے تھے اور ایک ایک ماہ تک چوٹھانہ سلگتا تھا تو ایسی احادیث سب لغو اور مہمل ٹھہریں حالانکہ مذہب اہلسنت میں ایسی احادیث کو مجالس و عظیمین بیان کیا کرتے ہیں پس ابو ہریرہ کے اس اعتراض سے یہ سب عمارات طبعیتی ہیں اور حضرت عائشہ سے آدھادین بھیلنا جو مشہور ہے تو یہ حدیث بھی لغو ٹھہرتی ہے۔

الغرض ابو ہریرہ بہت عیب دار شخص تھے اور حضرت عائشہ اور ابن عمر بے عیب لہذا ابو ہریرہ کا شر الثلثہ کہنا غلط اور ابن عمر کا والد الزنا کو خیر الثلثہ کہنا بجا و درست دوسری قوی دلیل یہ بھی ہے کہ ابن عباس صحابہ کو فہمائش یا معشر المسلمین کیف تسئلون اہل کیا کرتے تھے کہ اے مسلمانو تم اہل کتاب یعنی الكتاب عن شیء و کتابکم الذی نزل اللہ یہود و دین کی باتیں کیوں پوچھا کرتے ہو تمہارا علی نبیہم الخ (بخاری وغیرہ)

رسول پر جو کتاب خدائے تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے اُس میں کیا کچھ نہیں انہوں نے جاننا کہاں کہاں تحریف کر دی ہے انتہی تو صحابہ کی ایسی رغبت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ نے بے سوچے سمجھے ولد الزنا کو شر الثلثہ کہنے میں یہود کا اتباع کیا کیونکہ یہودی لوگ نصاریٰ کے ذیل کر نیکی واسطے حضرت مریم علیہا السلام پر تہمت کے خیال سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شر الثلثہ کہتے تھے پس اُن کی دیکھا دیکھی یہ بھی کہنے لگے اور یہود قوت نامحقق علماء نے قول ابو ہریرہ کو بیچ جانکر خلاف قرآن و احادیث اجتہادات کر دئے لہذا ولد الزنا قطعاً خیر شر الثلثہ ہے۔

باز آدم بر تنزیہ ولد الزنا

اللہ الی المصنوعہ جلد دوم مطبوعہ مطبع ادبیہ مصری کتاب الاحکام والحدود

سیوطی کے صفحہ ۱۰۶ میں ہے رافعی نے تاریخ قزوین میں لکھا ہے کہ میں نے ابو الخیر احمد بن عیسیٰ طالقانی کی تحریر دیکھی جس میں مدرسہ نظامیہ بغداد کے بعض فقہاء سے حمادی الاولیٰ کے لئے مسئلہ ہجری میں حدیث ولد الزنا لا یدخل الجنة کی نسبت استفتاء کیا گیا ہے وہاں کے بعض علماء نے کہا ہے کہ حدیث مذکور صحیح نہیں ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بوجہ اٹھانے والی دوسرے کا بوجہ نہیں اٹھاتی اور بعض نے یہ کہا کہ حدیث مذکور کے یہ معنی ہیں کہ ولد الزنا جب بڑے اعمال کرے گا اور عمل بد کا مرتکب ہوگا تو وہ داخل جنت ہوگا اس رائے کی تضعیف اس طور پر کی گئی کہ یہ سزا ولد الزنا سے مختص نہیں بلکہ ولد الحلال کا بھی یہی حال ہے کہ اگر یہ اعمال کرے گا تو وہ بھی داخل جنت ہوگا پھر خدا نے مجھ پر جواب شافی کا دروازہ کھولا مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے مجھ سے پہلے بھی ایسا سمجھا ہوگا پس میں نے حدیث ولد الزنا لا یدخل الجنة کے یہ معنی لکھے کہ ولد الزنا اپنے ابوین کے عمل کے سبب سے داخل جنت ہوگا برخلاف ولد الرشید کے کیونکہ جب وہ کم سن مر جائے اور اُس کے ماں باپ مومن ہوتے ہیں تو وہ اپنے ابوین سے ملتا ہے اور ابوین کی صلاحیت کے

قال لرافعی فی تاریخ قزوین رأیت بخط الامام ابی الخیر احمد بن عیسیٰ الطالقانی سألنی بعض الفقهاء فی المدرسة النظامية ببغداد ادخل الجنة الاولی سنة ست مائة سبعین وخمسين مائة عما ورد فی الخبر ان ولد الزنا لا یدخل الجنة وهناك جمع من الفقهاء فقال بعضهم هذا لا یصح کما تروا واذکر اخری وذاکران بعضهم قال فی معناه انه اذا عمل عمل سیئة وارکب ذنبا لا یدخل الجنة وذیبت ذلک بان هذا لا یختص بولد الزنا بل حال اولیادهم مثل ثم فتح الله علی ابی اسحاق الاذری هل سبقت الله فقلت معناه انه لا یدخل الجنة بعمل اصلية بخلاف ولد الرشید فانه اذا مات طفلاً وابوه مومنان الحق بهم وبلغ درجته بما بصلواهما علی قال تعالی والذیر امنوا واتبعتهم ذریعتهم لایمان المحتنا لهم ذریا تقم ولد الزنا لا یدخل الجنة بعمل اصلية اما الزانی فذهبہ منتطع واما الزانية فتوم زناها

سبب اُن کے درجہ میں پہنچ جاتا ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا جو لوگ ایمان لائے اور اُنکی ذریت نے

ایمان میں اپنے ابوین کا ساتھ دیا تو ہم نے ملا دیا اُنکی ذریت کو اُنکے ساتھ لیکن ولد الزنا اپنے ابوین کے وسیلہ عمل سے داخل جنت نہوگا (تساوی کیلئے وہ خود نیک عمل نہو) مگر زانی میں ولد الزنا کا نسب اُس سے منقطع ہے اور مزنیہ کا زنا بدتر ہے اور جو مزنیہ نیک ہے تو اُس کی نیکی کی برکت سے ولد الزنا کا الحاق اُس سے ممنوع ہوگا انتہی محضاً اس سند سے معلوم ہوا کہ نیک عمل ولد الزنا قطعی جنتی ہے اب اس سے بڑھکر اور ملاحظہ ہو۔

تلوٰح شرح توضیح سعد الدین تقی زانی فصل النہی اما عن الحسیات واما عن السیرعیات مطبوعہ مینینی مصر جلد اول صفحہ ۲۲۱ میں ہے آنحضرت نے فرمایا کہ ولد الزنا شر الثلثین ہے تو کوئی قرینہ اس بات کا نہیں پایا جاتا کہ اُس کی کسی مولود معین کے ساتھ تخصیص کی جائے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جب دو پانی جمع ہوں اور اُن سے بچ پیدا ہو تو اُسکو حرامی اور باطل اور غیر مشروع کہنا کچھ معنی نہیں رکھتا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ولد الزنا امر دین و دنیا میں زیادہ بہتر یعنی واقفکار ہوتا ہے پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حدیث اپنے عام معنی پر ثابت نہیں اور اسی سبب سے ولد الزنا ان تمام کرامتوں اور فضائل کا مستحق ہوا کرتا ہے کہ جن کا مستحق ولد الحلال ہوا کرتا ہے (انہی وجہ سے) ولد الزنا کی عبادت و شہادت و قضا و امامت وغیرہ

و شہادت و قضا و امامت وغیرہ جائز ہے انتہی محضاً اس سند کے آخر میں لفظ وغیرہ مذکور ہے جس سے معلوم ہوا کہ علمائے اہلسنت کے نزدیک نسبت الہی یا عرفان کے جملہ درجات پر ولد الزنا بھی مشل ولد الحلال فائز ہو سکتا ہے یعنی عرفان کے تحتانی درجات مثل ولایت و

تفصیلت و ابدالیہ و غوثیت بھی پاسکتا ہے اور فوقانی درجات مثل امامت و نبوت و رسالت بھی چونکہ مذہب اہلسنت کے اکثر علماء و نامی نے نسل آدم کی تخلیق و فراوانی زنا سے تسلیم کر لی ہے جسکی تفصیلی حصہ دوم کے فیصلہ آخر میں ہے اس پر لئے ہمارے جناب مولوی حیدر علی صاحب فیض آبادی نے اپنی لاجواب کتاب **شیعہ الکلام** میں لکھا ہے متقدمین اہل حق از ترجیح روایات مذمت اولاد زنا میرا اند (دیکھو صفحہ ۷۷۵) ان بناؤں پر ہم دعوے نہ کرتے ہیں کہ ولد الزنا حضرت کو حقیر و ذلیل جانتا یا شتر التلاۃ کہنا قانون خدا کی توہین کرنا ہے پس جبکہ مذہب اہلسنت کے اصول عقائد میں ولایت و نبوت و رسالت کا عہدہ جلیلہ ولد الزنا پر مباح اور خلق اللہ پر اُس حرامی امام و نبی و رسول کی اطاعت واجب ہے تو بعد کی نئی قرار داد کے حرامی اور جدیدہ الالقباب ولد الزنا کی تقلید پر انساب کی جھوٹی خرابی اور بناؤں کی الزام کے سبب اُس کو ذلیل مشہور کرنا حماقت شیعہ ہے اور ایسے مقدس نفوس کے لئے داخل نارہنہ کا حکم لگانا تشریع ہے بلکہ جملہ پرہیزگار و متقی ولد الزنا کے اتباع و تقلید سے عار دلانا مخالف عقل و نقل ہے۔

تنبیہ۔ اگرچہ گزشتہ بحث کے بعد فضائل و مناقب ولد الزنا کی بحث بظاہر فضول اور بے ضرورت معلوم ہوتی ہے لیکن وہ نہایت معانی خیر اور مخائفین کے حق میں سم الفار ہے لہذا افضل آئندہ میں اُسکی بحث شروع کرتے ہیں بحوالہ اللہ و قوتہ

فصل سوم در فضیلت و ترجیح ولد الزنا بر ولد الحلال

مذہب اہلسنت میں زمانہ رسالت کے جملہ مومن و مسلم اپنے مابعد والوں سے بسباق حدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم بہتر اور افضل مان لئے گئے ہیں اور قرن ثانی والے قرن ثالث والوں سے اور ان تینوں زمانہ والوں کے مسلمانوں کے ہاں بکثرت ولد الزنا باجتماع خلفاء راشدین پیدا ہوئے ہیں اور باقی بقاضاء فطرت عامہ خلایق جو ہوئے ہونگے وہ مزید برآں ہیں اور اُن میں سے قرن ثانی والوں کو تابعی کا اور قرن ثالث والوں کو تابع تابعی کا شرف ملا ہے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا اور وہ ولد الزنا اپنے اخلاق و الجلال

علماء و صلحا وغیرہ سے اتفاقاً یوں بھی افضل مان لئے گئے ہیں کہ اُن سے بکثرت مواقع پر اسلامی خدمات انجام پائیں یعنی اُن کے وجود باوجود سے اسلامی سلطنت کی توسیع ہوئی اسلام پھیلا قرآن و احادیث رسول کی اشاعت ہوئی چونکہ مجتہد قرب زمانہ رسالت بلا امتیاز ولد ان نکاحی و سفاحی نہایت معتبر مان لئے گئے تھے اس لئے انکی مرویات کے بھروسہ پر اصول عقائد کی بنیاد ڈالی گئی اور ظاہر ہے کہ جن کو تقدم زمانی کا شرف حاصل ہو چکا وہ اُن کے اخلاف کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا۔

قرن اولے کے بعض معیوب الانساب کی اجمالی تنزیہ تو ہم لکھ چکے اور بعض کی حصہ دوم میں لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ مگر اس فصل میں ہم موالید قرن ثانی و ثالث کی فضیلت ایک ضروری تہیہ کے بعد لکھتے ہیں خدا کرے کہ حضرات شیعہ بھی ان منقب سے فراست ایمانی کا سبق لیں اور آئندہ ایسے ہفت سے توبہ کریں

ترجیح و افضلیت موالید قرآن ثانی

بخاری کتاب المحدثین باب رجم الجملہ اذا احصنت اور سند احمد ضعیف وغیرہ میں حضرت فاروق کا خطبہ ہے جس کے بعض الفاظ اور حاصل یہ ہے۔
خبردار ہو کہ ابوبکر کی بیعت ناگہانی تھی اللہ الا ان بیعة ابی بکر کا فلتة نے اُس کے شر سے بچایا اور آئندہ کوئی ایسا ولی اللہ شرہا و من عاد الی کرے تو اُسے قتل کروا دیجئے۔ یہ اور ایسی مثلہما فاقتلوا۔

اعد بکثرت اسانید ہیں کہ جن سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے ابوبکر کو امام یا ایما جانشین نہیں بنایا تھا بلکہ بقول فاروق ناگہانی خلافت تھی پس جب ائمہ سابق کے مسامح اور خلافت کی توقع کے خلاف حضرت ابوبکر خلیفہ بن گئے تو تیرہ قبائل بدل گئے اور ان کو تحت خلافت سے اُمتار ناجایا اور طلب بیعت اور مطالبات کے جواب میں ان مخالفان خلافت نے یہ عند کیا کہ حکو خدا و رسول نے حکم نہیں دیا کہ اپنے مقبوضات کا حاکم بنیں اور نہ تم کو اس کے لئے حکم دیا ہے (بخاری وغیرہ)

اگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اُس وقت اپنے جانشین پیغمبر ہونے کی کوئی دستاویز قرآنی پیش کر دیتے جیسا کہ چند صدیوں سے آیہ وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات وغیرہ لوگ پیش کرنے لگے ہیں یا وثیقہ احادیث میں سے اقتدا بالذین من بعدی ابوبکر و عمر پیش کر دیتے تو وہ نزاع اُسی وقت برخاست ہو جاتی یا کم از کم پیغمبر خدا کے امام صلوٰۃ ہی بنانے کا دعویٰ پیش کر دیتے جس پر امام امت کا قیاس ہو سکتا لیکن ان کاموں میں سے ایک بھی نہ کیا بلکہ وثایت کی جائے آمادہ جدال و قتال ہو گئے۔ اور حکم و غلبہ کو سپر بنایا اور اپنے بعض موافق صحابہ کو مخالف خلافت مسلمانوں پر تاخت و تاراج کا حکم دیدیا (از صحاح)

ان مخالفین میں بعض مہاجرین بھی شریک تھے چنانچہ عقیقۃ الفریذ بن عبد ربہ اور مروج الذهب علامہ مسعودی اور کنز العمال ملا علی مثقی وغیرہ میں ہے کہ ایاس بن عبد اللہ بن عبد یلیل ملقب بہ فحاذ اسلمی کے جلاکر مارڈالنے پر حضرت ابوبکر افسوس فرماتے تھے اور بعض کتب میں ہے وقد حرق ابوبکر الفجاء بخصرة الصحابة یعنی ابوبکر نے فحاذ کو صحابہ کے سامنے جلاکر مارڈالا دوسرا مہاجر عمرو بن معدی کرب زبیدی جس کی کنیت ابو ثور تھی یہ اسود غنسی مرتد کا ولیعہد بنا تھا (عقد الفریذ جلد دوم صفحہ ۱۲۸) اور ایسے مخالف خلافت اور بھی بعض مہاجرین و انصار تھے جو بنظر اختصار ترک کر دئے گئے پس اُس وقت عام و خاص صحابہ کے چار فریق ہو گئے تھے ایک فریق تو خلافت ابوبکر کا بالکل مخالف ہو گیا تھا جن میں کچھ مرتدین بھی شریک جنگ و پیکار ہو گئے تھے دوسرا فریق اصلاح ذات البین میں کوشاں تھا وہ کہتا تھا کہ ان مخالفان خلافت سے محاصل طلب نہ کرو اور چونکہ یہ لوگ جدید الاسلام اور اہل قبلہ ہیں ان سے جنگ بھی نہ کرو کیونکہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے اقرار کرنے والوں سے نہ لڑو اور فرمایا میری سی نماز | من صلے صلوٰتنا واستقبل

ہمارے قبیلہ کی طرف پڑھے اور ہمارا قبیلہ داخل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی
ذیہ کھائے پس وہ مسلمان ہے اور کان لم ذمہ رسولہ (مشکوٰۃ)

خدا اور رسول کی حفاظت میں ہے اس حدیث کے مطابق حضرت فاروق کے معین و یاور
ابو عبیدہ الجراح و عثمان غنی و سعد بن ابی وقاص اور جناب علی کرم اللہ وجہہ تھے
لیکن حضرت ابوبکر نے اس اجماع کی ایک نہ مانی تیسرا فریق کہتا تھا کہ مخالفین خلافت
کے مغلوب کرنے کے واسطے جنگ تو کر و مگر ان کو تباہ و تاراج نہ کرے اور نہ
ان کے مال و متاع کھیتی باڑی کو یا تو لگاؤ اور نہ ان کی جو زمینیں لوٹنی غلام
کو تصرف میں لاؤ کیونکہ مخالفان خلافت تھے اور اہل قبیلہ ہیں چوں کہ
فریق کہتا تھا کہ مخالفان خلافت مرتد ہیں ان سے مثل کفار جہاد کر یعنی ان کی
جو زمینیں لوٹنی باندی سب کو تصرف میں لاؤ اور ان کے کھیت باڑی مکان
جائداد سب پر قبضہ کر و اور جہاں تک ممکن ہو ان کو جانبر نہ ہونے دو پس حضرت
ابوبکر نے فریق دوم و سوم کے اجماعات کو مخالفت خلافت سمجھا اور اس چوتھے
فریق کی خواہش کے مطابق آمادہ قتال ہو کر جنگ شروع کر دی اور جانین
سے صحابی و غیر صحابی قتل ہونے لگے اور بدعت حضرت ابوبکر نے مغلوبین سے
کسی کے قتل اور کسی کے احرار اور کسی کے غرق کرنے کا حکم دینا چنانچہ تاریخ
کامل ابن اثیر جزری جلد ۲ صفحہ ۳۳۳ ذکر و بی عمار و بی ہوازن و بی سیام
وغیرہ کے بیان میں ہے کہ ان قبائل کے
بعض کو قتل کیا اور بعض کا مثلہ کیا یعنی
ناک کان یا تھ پاؤں قطع کر کے مار ڈالا
اور بعض کو جلوا دیا اور بعض کو پتھروں سے کچلوا کر مار ڈالا اور بعض کو پھاڑ پر سو
رڈ کا کر مار ڈالا اور بعض کو پانی میں ڈبو کر اسے امحسلاً۔

حضرت ابوبکر کے ان مظالم کا ذکر تاریخ خیس دیار بکری جلد دوم اور روضۃ
المناظرین ابن الشیمہ اور فتح الباری عسقلانی وغیرہ میں ہے پس اس

اجتہاد صدیقی سے بکثرت موالید ولد الزما پیدا ہو گئے جن کے اجمالی اشارات کتب اسلامی میں موجود ہیں چنانچہ **مطل** و **مغل** شہرستانی میں جنگہائے خلافت اولیٰ کے بعد زمانہ فاروقی کے اجتہاد کا | وقد ادى اجتہاد عمر بنی ایام حال لکھا ہے کہ عمر کا اجتہاد اپنے زمانہ خلافت الی رد السبایا و الاہوال خلافت میں اس بات کا مقتضی ہوا کہ الیہم و اطلاق المحبوسین -

ان کے اسیروں اور مال کو واپس کر دے اور قیدیوں کو رہا اسنے امھلاً۔ **فتح المبیین** علیٰ رد مذہب المقلدین مؤلف مولوی بدیع الزمان شاگرد نواب صدیق حسن خاں بھوپالی کے صفحہ ۲۳۶ میں ہے (دوم یہ کہ خلافت حضرت عمر کی ابو بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ اکثر مسائل میں ایسی ظاہر ہے کہ محتاج بیان نہیں چنانچہ خلافت کیا انہوں نے مرتدوں کے سبایا (اسیران گرفتہ شدہ) میں کہ قید کیا مرتدین کی عورتوں کو ابو بکر نے اور چھوڑ دیا عمر نے ان کی ازواج وغیرہ کو آزاد کر کے مگر جن کے ہاں اولاد ہو چکی تھی اپنے مالکوں سے (ان کو واپس نہ دیا) اور توڑ دیا اس بارے میں حکم صریح ابو بکر کا اور اسی طرح ارض عنوہ کے بارے میں کہ تقسیم کر دیا ابو بکر نے اور عمر نے اس کا خلاف کیا اسنے بلفظہ) روضۃ الاحباب جمال الدین محدث ذکر قتل مالک بن نویرہ خلافت ابی بکر جلد دوم صفحہ ۲۳۶ میں ہے (گویند برادر او متمم ابن نویرہ رضی اللہ عنہ بدینہ آمدہ و صورت واقعہ بعرض رسانید و طلب خون برادر و رد سبایائے خویش کر دو عمر بن خطاب متمم را امداد و اسعاد نمود و با ابو بکر گفت کہ شمشیر خالد بر اہل اسلام کشیدہ شد اگر این سخن مطابق واقعہ باشد بقصاص باید رسانید اسنے بلفظہ -

واقعہ مالک ابن نویرہ رضی اللہ عنہ یہ ہے کہ ان بزرگ کو رسول خدا نے قوم بطاح کی وصولی زکوٰۃ (محاصل) اور تعلیم قرآن و نماز کے واسطے مقرر فرمایا تھا اور پھر آنحضرت کا حکم اس قوم کو پہنچ چکا تھا کہ جہاں کی زکوٰۃ وصول کیجائے وہاں کے

غواہ پر تقسیم کر دی جائے جیسا کہ بعض حدیث بخاری وغیرہ سے ثابت ہوتا ہے
اس وجہ سے قوم بطاح کو ادائے حاصل (زکوٰۃ) میں حجت تھی کہ حضرت خالد
سیف اللہ مع لشکر جبرائیل پہنچے اگرچہ اس قوم کے مسلمان ہونے اور بانگ و
صلوٰۃ کی شہادتیں عبداللہ بن عمر اور قتادہ انصاری نے دیں لیکن حضرت خالد
نے ایک نہ سنی اور قتل عام شروع کر دیا اور چونکہ یلے بنت سنان زوجہ مالک
ابن نویرہ بدیع الجبال مشہور تھی پس اُس کی محبت کے سبب حضرت مالک
بن نویرہ کو بھی شہید کر دیا گیا اور اُسی قتل عام کی رات کو حضرت سیف اللہ
نے زوجہ مالک پر تصرف کیا اور اُن مسلمانوں کی لاشوں کو آگ میں ڈال دیا
اور بعض کے سروں کے چوٹھے بنا کر کھانے پکائے۔ اس دردناک واقعہ کے حالات
کنز العمال سیوطی طبقات ابن سعد مروۃ الزمان سبط ابن جوزی
تاریخ بکیر طبری و قیات ابن خلکان استیعاب ابن عبد البر
تاریخ خمیس دیار بکری جلد دوم صفحہ ۲۳۸ میں درج ہیں اور صحاح میں
باختصار پائے جاتے ہیں پس ابن نویرہ کے سانحہ ہوش رُبا واقعہ جانکاہ
کو سن کر حضرت فاروق نے فرمایا تھا اے خالد تو نے ایک مرد مسلمان کو قتل کیا
اور پھر اُس کی جو رو پر چڑھ بیٹھا خدا کی قسم | قتلت امراء مسلمائکم نزوت علی
میں تجھے سنگسار کروں گا انتہ العرض | امرأتہ واللہ لا دجھنک باحجارک
حصول غلبہ و فتح کے بعد مخالفان خلافت کا خوب ستیاناس کیا گیا جو کسی خلیفہ راشد
کو میسر نہ ہوا اور بعد ختم جنگ مخالف مسلمانوں کی جو رو بیٹی لونڈی غلام جائداد
مال پر مثل کفار قبضہ و تصرف کیا گیا اور مستورات بھی معاوانان خلافت پر ایثار
کر دی گئیں جن سے بکثرت تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین پیدا ہو گئے
اور جس قدر خلافت اولے کے حمایتی مارے گئے تھے بفضلہ اُتنے ہی پھر اجتہاد صدیقی
سے بھرتی ہو گئے میزان برابر رہی چونکہ جہادی لونڈیوں کے واسطے بجائے
عدۃ سہ طہر کے ایک ماہ کا استبراء شریعت محمدی نے مقرر کیا تھا تو وہ بھی اُن

مومنات لونڈیوں کے ساتھ ہونا کسی کتاب سے ثابت نہیں اس کو ناظم اُن بانڈیوں کے بطن کے خواہیہ کو رسے حرامی اور سات دودھ کے دھوئے ولنا تو ہے۔

اگرچہ کسی مورخ و محدث نے بچہ سے بیٹے و یا بیٹی حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ان اجتہادی بچوں کا ذکر نہیں کیا کہ وہ کون کون سا چہ کن کن کی اولاد اور یا دو گار تھے اور اُن کے کیا کیا نام و نشان تھے یا کیا کائنات میں مولید نے اسلامی خدمات انجام دیں لیکن تواریخ و سیرۃ و حدیث پر قیاس ہو تا ہے کہ جو کام اُن کے بویں کرتے تھے یعنی اشاعت اسلام و مسابہی اسلام اُن ولدان اجتہادی بچوں کا بھی لایا ہوا تھا اور بلوایان عثمانی میں نہیں تو باہر کے معاویہ جنگ صفین و خروان میں بڑی بڑی خدمات اسلامی انجام دی ہوگی اور مختلف اقطاع و القاع میں اپنا عقیدہ پھیلا یا ہوگا اور میدان کر بلا میں یادگار پیش کی شکست دیشہ میں ساعی ہوئے ہونگے اور قرب اتصالی مہاجرین و انصار کو گونے اُن مولید سے احادیث مرفوع و موقوف سیکھی ہوگی چاہے ان بنیادوں پر ہم دعویٰ سے کہتے ہیں کہ مولید اجتہاد صدیقی والے اپنے اخلاف و ولد الحلال سے یقیناً افضل تھے کیونکہ اُن کو تعلیم صحابہ میسر ہوئی اور تابعی ہونے کا شرف ملا جن کے فضائل کتب اسلامی میں بغیر قیود صحت نسب بکثرت درج ہیں اور ظاہر ہے کہ جن کو تقدیم زمانی کا شرف مل گیا وہ اُن کے اخلاف کو ہرگز نہیں مل سکتا چنانچہ حضرت جابر کہتے ہیں آنحضرت نے فرمایا اُس شخص کو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی کہ جس نے | وعن جابر قال قال رسول الله صلعم مجھے دیکھا اور میرے دیکھنے والے کو | لانفس النار مسلما من رانی و راع و لکھا انتے اور ایسی احادیث مرفوع | من رانی (ترمذی جلد ۲) ۔

بلکہ اس سے بہت بڑھ بڑھکر کتب صحاح وغیرہ میں موجود ہیں جن کو خوف طوالت ترک کیا گیا پس بکثرت علمائے اہلسنت جماعت نے اُن احادیث کی بنیادوں پر بغیر شرط و ولد الحلال اور بغیر قید و لانا تابعین کا قول و فعل و تقریر موسوم بہ حدیث مانا ہے چنانچہ تدریب الراوی شرح تقریب الراوی میں علامہ عینی

کا یہ قول درج ہے کہ آنحضرت اور جالی اور تابعی کا قول و فعل و تقریر موسوم بہ حدیث و السنن و الصحابی و التابعی قولہما ہے اتنے اور ایسا ہی سید شریف بر جالی و فعلہما و تقریرہما۔
 نے اپنی مختصر میں اور اُس کی شرح مختصر الا مانی مولفہ مولوی عبدالحی لکھنوی میں ہے فالحدیث ما جاء عن رسول الله صلعم والصحابی والتابعی اور یہی کلیہ مولوی صاحب عمد و ج نے اپنے رسالہ اثر ابن عباس میں لکھا ہے الغرض بکثرت کتب توارخ و سیر و احادیث و تفاسیر وغیرہ سے ثابت ہے کہ خیر القرون میں اجتہاد صدیقی سے جس قدر موالید ان مومنات سے پیدا ہوئے وہ اپنے مابعد کے ولد اکمال والکرام صلی و علیہ و آتقیارے یعنی افضل تھے لہذا حضرات شیعہ نے جملہ والرائہ کو جو تاہل اتباع و تقلید ملکہ ناری سمجھا ہے وہ بموجب کتب عقیدہ اہلسنت لغو و جہل ہے۔

افضلیت موالید قرن ثالث

ان موالید کے فضائل بھی موالید قرن ثانی کے قریب قریب ہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ ان کا قول و فعل و تقریر موسوم بہ حدیث نہیں ہے لیکن ایک شرف ان کو بھی وہ حاصل ہے جو ان کے اسلاف کو بھی میسر نہ ہوا وہ یہ کہ قرن ثالث والوں کی رائے اور اجتہادات پر مذہب اہلسنت کے عقائد کی بنیادیں ہیں جن سے ان موالید قرن ثالث والوں کا عہد الملت والدین اور رکن رکن اسلام ہونا ثابت ہے چنانچہ تحصیل الکمال میں شیخ عبدالحی محدث دہلوی بحث حدیث غیر القرون میں لکھتے ہیں۔ پھر اللہ نے دوسری مخلوق کو پیدا کیا جو صحابہ سے جالی اور اُس نے صحابہ کا اتباع کیا اور ان سے احادیث سنی اور علم حاصل کیا۔

اور پھر اُن تابعین سے اُن کے تابعین نے سنا اور اُن میں طریقہ اجتہاد شایع ہوا اور اُن احادیث سے وہ وہ استنباطات و استخراج کئے جو صحابہ کے زمانہ میں نہ تھے انتہی محضاً اس سند میں بلا قید طیب ولادت و بغیر شرط انساب مجہول و معلوم تابعین و تبع تابعین کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

اگرچہ زمن خیر القرون کی حدیں دیاں بتقابله شیعہ حضرت عثمان کی خلافت کے اختتام تک شاہ ولی اللہ کی رائے کے مطابق درست ہیں جیسا کہ انہوں نے ازالۃ الخفا میں لکھا ہے لیکن جمہور علمائے اہلسنت کی رائے کے خلاف اس نثر قافیہ کے مان لینے سے بڑے بڑے عماد الملت و اکابر شریعت اس فضیلت سے محروم رہے جاتے ہیں جن کے بغیر مذہب اہلسنت کے حصن حصین و قصر عالی گرے پڑتے ہیں اور بالخصوص مجتہدان مطلق یعنی امام اعظم و مالک و شافعی و احمد حنبل اس دائرہ میں نہیں آسکتے اور ظاہر ہے کہ فقہ اور اصول عقائد کی تمام ضرورتیں اُن کے وجود باوجود بغیر ناقص اور بودی رہتی ہیں پس ایسی ہی ضرورتوں کے لحاظ سے جمہور اہلسنت نے انس بن مالک کی حدیث کے مطابق خیر القرون کی حد بندی مجبوراً تسلیم کی ہے جو شاہ ولی اللہ کی رائے سے بدرجہا افضل ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا میری امت پانچ طبقات پر ہوگی چالیس سال اہل تقویٰ و پرہیزگار ہونگے پھر اُن کے بعد ایک سو بیس سال تک یعنی ایک سو ساٹھ ہجری تک اہل تراحم و تواضع ہونگے پھر اُن کے بعد ایک سو ساٹھ یعنی سترہ ہجری تک اہل تدابیر اور جوتور کرنے والے ہونگے پس

اخرج ابن ماجہ عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امتی علی خمس طبقات فاولون سنة اہل بر و التقوی ثم الذین یلونہم الی عشرين و مائة سنة اہل تراحم و تواصل ثم الذین یلونہم الی ستین و مائة اہل تدابیر و تقاطع ثم الہرج ثم الہرج ایضاً قال علیہ السلام امتی علی خمس طبقات کل طبقة اربعون عاماً فاطبقتنی و طبقة اصحابی قابل العلم

اُنکے بعد نقصان ہی نقصان ہے | وایمان واما طبقۃ الثانیۃ ما بین الاربعةین
پھر اُن ہی انس سے روایت ہے | الی ثمانین فاهل بروت التقوی۔
آنحضرتؐ نے فرمایا میری امت پانچ طبقوں پر ہوگی ہر ایک طبقہ چالیس سال کا ہوگا
یعنی ششہ ہجری تک از انجملہ میرے زمانہ کا طبقہ اور میرے اصحاب کا جو قابل العلم
اور قابل ایمان ہیں اور دوسرا طبقہ جو ششہ ہجری تک رہیگا وہ نیک اور متقی
ہونگے انتہی محضاً۔

پہلی حدیث سے تو ٹھیک پتا ہی نہیں چلتا ہاں دوسری حدیث چالیس سال
کے طبقات والی یہ کسی قدر درست معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس میں ائمہ اربعہ کا زمانہ
بھی شریک ہے اور بعض علماء نے غیر القرون کی جو یہ حدیث لکھی ہے کہ قرن اولے
حیات سرور کائنات تک اور قرن ثانی زمانہ خلفائے راشدین تک اور قرن ثالث
ختم خلافت مروانیہ تک تو ہمارے نزدیک یہی حد بندی درست ہے اور اس
حد بندی کی رو سے قرن ثالث میں نجی و مشہور واقعے ایسے ہوئے کہ جس میں
بہت سے ولد الزنا متبع تابعی پیدا ہوئے تھے چنانچہ ہر ایک واقعہ علیحدہ علیحدہ
لکھتے ہیں۔

پہلا واقعہ حکم معاویہ بن ابی سفیان ملک ین کے قبیلہ ہمدان پر مگر را کہ
حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ نے ین کے مسلمانوں پر تاخت کی اور بعد فتح بوجہ
اجتہاد صدیقی اُن مسلمانوں کی جو روپیٹی ماں بہن سب پر قبضہ کیا اور بغیر
استبرہ وعدہ اُس قوم و قبیلہ کی مومنات پر تصرف کیا جن سے بکثرت تبع تابعی
پیدا ہو گئے۔

اس قبیلہ ہمدان کی بھی وہی خطا تھی جو خلافت اولے کے خطاکاروں کی تھی
یعنی یہ لوگ بھی معاویہ کو جابر و جائر و غاصب جانتے تھے اور بسر بن ارطاة وہ
بزرگ صحابی ہیں جنہوں نے عبید اللہ ابن عباس کے کم سن بچوں عبد الرحمن و
قثم کو اُن کی ماں عائشہ بنت المہدی کے سامنے ذبح کر ڈالا اور وہ اس حدیث عظیم سے

دیوانی ہو کر برسوں سے پردہ اور سچے لباس ہو کر بازاروں میں پھرتی رہیں اور اسی حالت میں اُن کا انتقال ہو گیا انا للہ وانا الیہ راجعون (اسد الغابہ جلد اول صفحہ ۱۴۷)

دوسرا واقعہ خرا۔ تاریخ ابوالفداء جلد اول صفحہ ۱۶۲ میں ہے کہ یہ واقعہ ۲۷ ہجری میں ہوا تھا۔ لشکر یزید ابن معاویہ کا سچا سالار مسلم بن عقبہ تھا کہ جس نے مدینہ کی ایک ہزار باکرہ کو اپنے لشکریوں سے حل رکھایا تھا اور شیبہ کی خرابی و بے عزتی کا شمار نہیں ہو سکتا تھا۔ تاریخ الخلفاء سیوطی بیان واقعہ خرا میں لکھا ہے کہ مدینہ لٹا گیا اور ایک ہزار | ونصبت المدینة واتفق فیہا الف عدلاء باکرہ کے بکر کام آئے اور تاریخ مذکور کے اسی بیان کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ لوگوں نے اپنی ماں بہنوں اور بیٹیوں سے جماع کیا اور | رجلا ینکح امہات الاولاد والبنات چھڑا میں ہیں اور نماز ترک کر دی انتہی۔ | واکخوات ویشرب الخمر ویدع الصلوة اس واقعہ میں علاوہ قتل عام کے انہی بدری صحابی قتل ہوئے اور پھر دنیا کے پردہ پر کوئی بدری نہ رہا تھا معارف ابن قتیبہ میں ہے کہ ہنگامہ مذکور میں سترہ سو | مہاجرین اور دس ہزار دوسرے غرض ہاشم قتل ہوئے تھے۔

اُن محدثین و مورخین پر افسوس ہے کہ جنہوں نے قرن ثانی کے ولد الزناؤں کے نام اور کام چھپائے تھے اُسی طرح قرن ثالث کے مولید اجتہاد دیوں کے نام و کام چھپائے جس سے نہ معلوم ہو سکا کہ کن کن صحابی و تابعی کے ہاں اجتہاد و معاذیہ اور یزید کی بدولت بچو پیدا ہوئے اور کن کن تابعی نے بموجب رسوم جاہلیت اجہات و اخوات و بنات سے ضیروز جنواں چھوئے کہ وہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ولد الزنا خیر الشلائے ہے اور اُس کو دینی و دنیوی معافیت میں اعلیٰ دستگاہ ہوتی ہے اور تقویٰ و طہارت میں بھی قابل ولایت ہو اگر تاہم وہ شرف تقدم زمانی کے سبب تابعی و تبع تابعی کی سند اُن کے اخلاص کی سند سے بالاتر نہ تھی محنت نسب اور بلا شرط ولد الحرام و حلال افضل مان لی گئی ہے حتیٰ کہ اکثر اصول عقائد زمانہائے خیر القرون ہی کے بعض حضرات کے اقوال و افعال و

تقاریر کی بنیادوں پر نہیں۔ پس جبکہ بلا قید صحت نسب ہر تابعی کا قول و فعل و قفسہ موسوم بہ حدیث ہو اور پھر وہ احادیث بقاعدہ اصولیین جائز العمل بلکہ واجب العمل بھی ہوں اور بلا شرط صحت نسب تابعی کا چلن شعار مذہب قرار پائے اور وہ شعار ایسا معتبر و موثق مانا جائے کہ اُن کے خلاف و مابعد کے ولد اطفال صلحاء و علماء عرفاء وغیرہ کے لئے باعث نجات بھی ہو تو خود صاحبان شعار کے افضل و اکمل ہونے میں کیونکر کسی کو کلام ہو سکتا ہے اور اُن کے مابعد کے حلالی علماء و صلحاء و فقہاء وغیرہ پر اجتہاد صدیقی و اموی کے مولید کا شرف و بزرگی مان لینے میں کیا تاویل ہو سکتا ہے چنانچہ خاتم قاسم آل عبا یعنی جناب یزید بن معاویہ کا وہ قول قابل تمسک ہے جو انہوں نے ماہ رجب سنہ ۴۰ھ میں بعد حصول خلافت پہلا خطبہ پڑھا اور انشاء خطبہ میں کہا تھا کہ معاویہ اپنے ماقبل کے لوگوں سے کمتر تھا اور اپنے بعد و انوں سے افضل تھا۔ (عقد الفرید جلد صفحہ ۴۲) | فکان من دین من قبلہ و خیر یائی بعدا کا چونکہ یزید کو اپنی دادی ہندو اور پردادی قبیلہ ازرسک و اووی زرقا کا حال معلوم تھا اس سبب سے اُس کا یہ دعوئے سچا تھا۔ دوم نکاحی شریعت میں یزید کے واسطے حدیث مرفوعہ مغفور لہم موجود ہے اس لئے اُس کا یہ قول اہلسنت کے لئے قابل العمل ہے۔

مذہب اہلسنت و جماعت میں ولد الزنا کی فضیلت صرف منقولات سے ثابت نہیں بلکہ بعض علماء اہلسنت نے معقولات سے بھی شرافت و ولد الزنا ثابث کی ہے چنانچہ علامہ قطب الدین شیرازی نے نثر حمۃ القلوب میں اور امام راغب اصفہانی نے محاضرات میں فرمایا ہے کہ ولد الزنا شریف تر ہوتا ہے بیشک مرد خواہش و نشاط سے زنا کرتا ہے (اسی باعث | ولد الزنا انجب ان التوجل یزنی بشہوتہ سے) بچہ کامل پیدا ہوتا ہے اور | و نشاطہ فیخرج الولد کامل و مایکون یہ بات مقاربت حلال میں میسر نہیں | من الحلال فمن تصنع الرجال لمعرا کیونکہ انسان اپنی منکوہ سے بہ تصنع رغبت کرتا ہے اس لئے محصلاً پس اگر

بعض صحابہ کو علی الترتیل و بفرقہ حال و لا الزمان تسلیم کیا جائے تو بھی بجهت شرافت و کمالیت اُن کی تعظیم و تبارک میں کوئی ہرج نہیں بلکہ نجات ہی نجات ہے لہذا اصحاب کے جملہ مطاعن انساب محض غزو و مہل اور خلاف اصول مذہب اہلسنت ہیں اور اس حصہ کا بھی مقدمہ قاتلہ امت قد خلت لہا ما کسبت و لکن ما کسبتہم و لا تستأون عما کانوا یعملون ہ یعنی وہ لوگ گزر گئے وہ اپنا کیا پائیں گے اور تم اپنا کیا پاؤ گے اور تم سے اُن کے عمل کی نہت نہیں پوچھا جائیگا استغفر

نکتہ دہم در غیوب علی علیہ السلام

خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانوں میں جو کسی بنی ہاشم کو چھوٹے سے چھوٹا عہدہ بھی نہ ملا بلکہ ملکی و مالی معاملات پر اُن کی پرچھائیں نہ پڑنے دی کبھی کبھی دینی مسائل میں ملکہ میں مدد دی اور یہی عمل خلفاء امویہ و مروانیہ و عباسیہ نے کیا بجز مامون رشید کے اور کسی نے نہ اہلبیت کی مرویات کو قبول کیا اور نہ فقہ پر عمل کیا تو صرف اسی وجہ سے کہ اُن میں صحت نسب کی خرابی اور طیب و لاوت کے سبب دنیاوی معاملات پر سبب محال اور پولیٹیکل چال کی قابلیت نہ تھی چنانچہ ہمارے زمانہ کے بعض بیدار غوروں نے بھی جناب علی کرم اللہ وجہہ کی انتظامی قابلیت پر ہمارے سامنے نکتہ چینی کی جس کی تفصیل بجهت طوالت ترک کی گئی اُن اعتراضات اور اُن کے دلائل کی سیاحت کے بعد جو ہم نے تب مقبرہ میں تفحص و تدبر کیا تو واقعی بہت نقص پائے گئے چنانچہ اصح پیچاپ جلد اول صفحہ ۶۷ میں ابن عبد البر نے علامہ کلیبی کی کتاب صفین سے جناب امیر المؤمنین کے بہت معائب نقل کئے ہیں از الجملہ بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ کی نسبت لکھا ہے کہ جب یہ صاحب جنگ صفین میں جناب امیر کے مقابل ہوئے تو ایک دباؤ کے موقع پر اُن کی عورتیں گھس گئیں اس دانوں کے جواب میں جناب امیر نے منہ پھیر لیا اور ابن ارطاة کو اتنا موقع غنیمت ہو گیا اور جان بچا کر بھاگ گئے۔ دوسرا عیب یہ لکھا ہے کہ اسی جنگ صفین میں حضرت عمرو بن العاص

رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی عورتیں دکھا کر جناب امیر سے جان بچائی تھی پس فی بحقیقۃ اگر جناب امیر علیہ السلام کی جائے کسی دوسرے بہادر کو ایسا موقع ملتا تو وہ وہیں نیز مار کر دشمن کا کام تمام کر دیتا اور حیا کو بالائے طاق رکھتا اسی طرح جنگ جدالی کے موقع پر جناب امیر سے اور بھی لغزشیں ہوئیں جو واقعی قابل گرفت ہیں مثلاً محارب اسیروں کو بغیر قتل و فدیہ (تاوان جنگ) یوں ہی چھوڑ دینا دوسرے مخالف محارب زخمیوں کی جان بخشی کرنی قیسرے مفروین کا تعاقب نہ کرنا جو تھے محاربین کی جائداد منقولہ وغیرہ منقولہ پر قبضہ نہ کرنا اور نہ کرنے دینا یا پانچویں محاربین کی ازواج و بنات و جاریہ وغیرہ پر تصرف نہ ہونا اور نہ کسی ماتحت کو متصرف ہونے دینا چھٹے مخالف مقتول کا مال و ہتھیار قاتل کو نہ دلانا واقعی یہی تو وہ نقایض ہیں جن کے عمل سے خلافت ہی کا نہیں بلکہ اسلام کا ستیاناس ہو گیا بکثرت صوبے اور علاقہائے اسلامی خلافت سے منحرف اور قبضہ سے نکل گئے ورنہ خلافت اولیٰ کے مطابق اگر عمل کیا جاتا یعنی مفروین کا تعاقب اور اسیروں اور زخمیوں کا قتل و اخراق و شلہ و اغواق وغیرہ اور محاربین کی جائداد و بنات و ازواج وغیرہ پر تصرف و قبضہ تو لشکری آسودہ اور مرنہ الحال ہو کر دل سے سچین و ناصر بنجاتے اور جو خرچ ہوا تھا اس سے ڈگنا چوگنا وصول ہو جانا اور قتل و قتال سے جو نفوس کی کمی ہو گئی تھی وہ مغلوب اور اسیروں کی ازواج و بنات و کینزوں سے موالید بھرتی کر لئے جاتے اور دشمنانِ خلافت بھی کم ہو جاتے پس جناب علی کرم اللہ وجہہ کے یہ نقائص و معائب اسلابِ طاہرہ و ارحامِ زکیہ کی خرابی کے سبب سے ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

نصائح جناب علی کرم اللہ وجہہ بفرض اصلاحِ شیعہ

ہم شکل ہونے کے سبب تمام انسان آپس | الناس من جهة التمثال اکفء
میں ہم کفو ہیں کیونکہ سب کے باپ آدم اور ابوہم آدم و اکام حواء
مان ہوا ہیں۔ اگر لوگ اپنے نسب پر فخر کریں | فان یکن لہم من اصلہم شرف

تو اُن کی اصل پانی اور مٹی ہے۔ اسے
 شخص تو جو اپنے باپ دادا کی بیویوں پر
 فخر کرے تو (یہ فضول ہے) اگر ذاتی
 جو ہر ہے تو تو بزرگ ہے۔ کوئی بزرگی کا
 مستحق نہیں بجز اہل علم کے کیونکہ وہ خلقت
 کو گمراہی کی تاریکیوں سے نکال کر راہ پر لائے
 ہیں انتہ۔ فتبارک الله احسن الخالقین واخود عوانا الحمد لله رب العالمین

تَمَّتْ

نہایت ضروری التماس

جملہ ادیان و مل کے حضرات سے انصاف و امداد طلب ہے کہ جس مذہب و دین کے مقبول اسناد و
 علماء و صلحا اپنے ہی بعض مقتدا و معتقد علیہ حضرات کی تفتیح و تفسیح کی روایات و تفہیمات پر اپنی
 تالیفات میں خود بیان کر دین چاہتے کہ بانی اسلام کی تفتیح و تفسیح سے بھی اہل فکری و فہمی کتاب
 خالی نہ ہو اور نہ ارکان عبادات اپنے بانی اسلام کے طریق عمل پر ادا کرتے ہوں جیسا کہ اس کتاب کے
 حصہ اول سے ظاہر ہے اور حصہ دوم سے ثابت ہوگا تو حضرات شیعہ کو کیا ضرور ہے کہ اہل سنت کے
 اُن مقدوح و مجروح مقتدایان کو برا کہہ کر اپنے ذمہ فساد و دشمنی کا الزام لین باین وجہ جملہ
 صاحبان مذہب کے التماس ہے کہ سب حضرات ملکر خلفائے ثلاثہ کا سب و شتم حضرات شیعہ کے
 ترک کرادین تو احسان و کرم۔

الداعی _____ الخیر

فقیر ماہ عالم مصطفوی چشتی عفی عنہ